

**UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID**  
**FACULTAD DE DERECHO**



TESIS DOCTORAL

**Saint-Simon, anticipador de la tecno-estructura**

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR  
PRESENTADA POR

**Pedro Farias García**

DIRECTOR:

**Jesús Fueyo Álvarez**

Madrid, 2015

R.D. 135900

TE

1138



UNIVERSIDAD COMPLUTENSE



531229881X

SAINT-SIMON

ANTICIPADOR DE LA TECNOESTRUCTURA

Tesis doctoral del  
Licenciado PEDRO FARIAS GARCIA

Director: J.F. FUEYO ALVAREZ



## GENEALOGIA INTELECTUAL DE SAINT-SIMON

"Las tres metafísicas sociales o también las tres concepciones sociales de la metafísica que, articuladas en un proceso lógico e histórico han determinado el trasfondo de la inteligencia sociologizante que hoy asoma por doquier, concluyen las tres en una filosofía de la historia. La de Hegel hace sujeto de la historia al Estado, como forma, la más alta, del espíritu objetivo; la de Comte a la mente colectiva de la humanidad que discurre primero teológicamente, después por modo metafísico, finalmente por modo científico positivo; la de Marx, a la clase como comunidad económico-social de vida. Las tres concluyen escatológicamente en un paraíso social. La de Hegel en el reino de la libertad, la de Comte en el reino de la humanidad positivista, la de Marx en el reino de la sociedad sin clases, en la verdad de la agüendidad. En las tres, el hombre es objeto, no sujeto, de la Historia" (1).

---

(1) Fueyo Álvarez, Jesús.- Genealogía del sociologismo en "Estudios de Teoría Política".- I.E.P. Madrid, 1968. Pág. 126.

En la encrucijada de la génesis de ese trasfondo, a que alude Fueyo, se encuentra, como maestro discutido, -- aventurero vital e intelectual (2) y anticipador intuitivo (3), la figura de Saint-Simón.

En 1813, en su "Memoire sur la science de l'homme", declara el propósito de sintetizar a Vicq-D'Azyr, Bichat, Cabanis y Condorcet (4). "Los tres primeros aportaban esencialmente los elementos de un conocimiento del individuo; el último proponía un primer modelo de la evolución de la especie humana" (5).

- (2) Charlety, Sebastián.- Historia del Saint-simonismo.- Alianza Ed.- Madrid 1969.- Pág. 11. "S.S. será un aventurero de la filosofía"... "siempre activo, ávido de conocimientos, fértil en pensamientos, nunca "diletante", sino móvil, poco preocupado por hallar su vía definitiva, algo filósofo y, sobre todo, muy aventurero".
- (3) "Michelet lo consideraba el pensador más avanzado del s. XIX. El gran Carnot, por su parte, también creyó que nadie había concebido tantas y tan nuevas y atrevidas ideas como aquel "hombre singular". Y, en efecto, son pocas las ideas de aquel siglo, rico en ellas, cuyo ORIGEN no pueda asociarse con los destellos de INTUICION de Saint-Simón".- Talmón, J.L.- "Mesianismo Político".- Ed. Aguilar.- Impreso en México.- Pág. 22.
- (4) Vid. Saint-Simón. "Memoir sur la science de l'homme".- Obras de S.S.- Edit. Antropos. T.V.- París 1966.
- (5) Pierre Ansart: "Sociología de Saint-Simón".- Edit. Presses Universitaires de France 1971.- Edición española.- Ediciones Península, Barcelona 1972.- Pág. 49.

De tal propósito surgiría la Nueva Ciencia del Hombre. Había partido de la pretensión de estudiar unitariamente los fenómenos morales y los físicos (6), extendiendo el tratamiento unitario newtoniano de éstos al campo de aquellos (7). Posteriormente abandonó el fisicismo por el dinamismo fisiológico, plantando las bases de la Sociología (8), que desarrollaría a lo largo de una extensa y heterogénea actividad intelectual, poniendo el acento en la dinámica de la

---

(6) Vid. Saint-Simón, "Letres au Bureau des longitudes".- Edit. Antropos.- Paris 1966.- T. VI. pág. 167.

(7) Vid. Saint-Simón. "Introduction aux travaux scientifiques du siecle XIX".- Edit. Antropos.- Paris 1966.- T. VI, pág. 117.

(8) Lorenz Von Stein dice de él que "fué el primero que medio entendió y medio adivinó el poder, los elementos y las contradicciones de la sociedad".- Cita tomada de Martín Buber "Camino de Utopía".- Fondo Cultural Económica. México 1966.- Pág. 29.

Sombart afirma que Saint-Simón "con toda justicia, ha de ser considerado el fundador de la moderna sociología".- Werner Sombart: Noosociología.- Instituto de Estudios Políticos.- Madrid 1969.- Pág. 18.

Gurvitch dirá: "S.S. juega el papel de Juan Bautista en relación a la sociología moderna". En "Los fundadores franceses de la sociología contemporánea: Saint-Simón y Proudhon".- Galatea.- Buenos Aires 1958.- Pág. 21.

Durkheim en "Le sociolismo: sa définition, ses debuts, - la doctrine saint-simoniane", Ed. M. Mans, Paris 1928, - dice que es a Saint-Simón a quien "debemos conceder el honor atribuído normalmente a Comte".

vida social (9), a cuyo propósito acudió a la Economía política, con lo que el empirismo realiza su segundo regreso de las islas al Continente (Locke-Helvetio; Helvetio-Bentham; - Bentham-Saint-Simón. Locke, Smith-Say; Say-Saint-Simón). Su árbol genealógico intelectual se nutre, pues, de una triple-savia: físico-fisiológica; evolucionista-histórica y político-económica, que fecundará su idea vertebral de LA INDUSTRIA, cuya carrera finalizará en el replanteamiento del cristianismo y la anticipación del socialismo.

---

(9) "El pensamiento de Saint-Simón no se halla sistematizado, es, con frecuencia, poco coherente y no desarrolla todos los aspectos que toca. No obstante, hay algunas líneas básicas que se pueden deducir con claridad. Saint-Simón vé que la sociedad es el resultado de un esfuerzo individual y colectivo de los individuos, en la que intervienen la producción material y espiritual, y cuya exteriorización pasa siempre por el trabajo. Esta sociedad está sometida a dos fuerzas de igual intensidad, que obran alternativamente: la costumbre y la innovación. Los individuos se comportan de acuerdo con ciertos hábitos y costumbres que, llegado cierto momento, resultan inadecuados para las nuevas necesidades de la sociedad. Estas necesidades dan lugar a situaciones revolucionarias e innovadoras, que duran hasta que la sociedad es de nuevo reconstruída de una manera proporcional a su civilización. La Sociología ha de estudiar esos dos aspectos de la vida social, que es tanto como decir que ha de estudiar la estructura y el cambio, la estática y la dinámica, como quería Comte. Pero el acento está puesto sobre la dinámica". González Seara, Luis: "La Sociología como aventura dialéctica".- Edit. Tecnos. S.A.- Madrid 1971, Pág. 69.

En el presente capítulo, vamos a analizar las tres ramas de su genealogía intelectual.

A) Físico-Fisiológica.

"A los 37 años, Saint-Simón ha llegado a una convicción; su misión social exige conocimientos científicos -- completos. Hay que extraer de la síntesis de las ciencias -- una ley general que abarque todas las formas de actividad -- del mismo" (10). Para ello acude a estudiar, primero, a la Escuela Politécnica, después, a la de Medicina. En su obra se refleja el influjo de una y otra en una doble fase: la físico-newtoniana y la fisiológica. Todo ello en la línea de buscar la reorganización del pensamiento científico, sustituyendo el caos anárquico post-revolucionario por unas nuevas ideas generales. "Es la falta de ideas generales, dirá, lo que nos ha llevado a la ruina; no podemos volver a nacer auténticamente si no es con la ayuda de ellas; las viejas han caído en "vetusté" y ya no es posible rejuvenecerlas. Necesitamos ideas nuevas" (11).

---

(10) Charlety: ob. cit., pág. 14.

(11) Oeuvres de Saint-Simón.- Paris 1875-78.- Vol. 18.- Pág. 213. }  
68-76

La gravitación universal, representa para él la -- idea base de un nuevo sistema de las Ciencias (12), extendiendo el descubrimiento newtoniano de la unidad de los fenómenos físicos a los humanos. Junto a los "cuerpos fijos" se sitúan los "fluídos" (13), en cuya serie se insertan los humanos. "El hombre es como un pequeño reloj dentro de otro mayor, el Universo, del que recibe la energía que precisa para moverse" (14). Su esquema sucesivo será el siguiente: "Desde el fenómeno del Universo al sistema solar; de éste a los fenómenos terrestres, hasta desembocar en el estudio de nuestra especie, a la que considera dependiente del fenómeno sub lunar, para, al fin, llegar a las leyes de organización social mediante una reconstrucción previa de la interdependencia de lo orgánico y lo inorgánico, de los cuerpos fijos y los fluídos, de la materia y el movimiento" (15). "Durante algún tiempo, Saint-Simón estuvo convencido de que la gravitación era ese principio universal básico que, una vez conocido el plan del Universo, es decir, la distribución de la -

---

(12) Vid. "Introduction aux travaux..." Ob. cit. pág. 184.

(13) Vid. "Introduction aux travaux..." Ob. cit. pág. 175.

(14) Oeuvres choisies de Saint-Simón.- Bruselas 1959.- Vol. I. Pág. 111.

(15). Oeuvres de Saint-Simón y Enfantin.- Paris 1865-78.- Vol. I. Pág. 49.

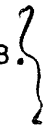
materia en un momento dado, nos es permitido predecir con --  
 precisión matemática las modificaciones que en el futuro ha-  
 bían de experimentar el Universo y la vida de la sociedad, -  
 puesto que el fenómeno físico y el espiritual son de la mis-  
 ma naturaleza (16). De esta época nace su primer plan para -  
 un Consejo Europeo de Newton, que diseña en la "Carta de un  
 ciudadano de Ginebra (17). Sin embargo, el fisicismo elemen-

(16) Oeuvres choisies... Vol. I. Pág. 41. 

(17) "Una vez probado que la soberanía popular no tiene ma-  
 yor legitimidad que el derecho divino de los reyes por  
 la sucesión Apostólica, siendo mucho más costosa, agota-  
 dora e irregular que ellos, es preciso reconocer que la  
 legitimidad se adquiere por aptitud.

De entre los más preclaros talentos de Europa, deberían  
 elegirse 21 hombres procedentes de los cuatro países --  
 más potentes (Inglaterra, Francia, Alemania e Italia) -  
 para formar con ellos un Consejo de Newton que sería la  
 suprema autoridad espiritual de Europa y bajo cuya di-  
 rección los propietarios (posteriormente hubiera dicho  
 los capitanes de la industria) ejercerían el poder tem-  
 poral después de haber sido elegidos por "tout le monde".

Tan pronto como este proyecto se pusiese en práctica, -  
 tan pronto como hubiesen tenido lugar las elecciones y  
 la teoría del "pensateur universelle" hubiese sido pro-  
 clamada por el Consejo de Newton, asentado en el gigan-  
 tesco mausoleo que se construiría en memoria del gran -  
 físico, como principio orientador de la humanidad "la -  
 maldición de la guerra abandonaría Europa para no reap-  
 recer más". Vendría después una cruzada europea que se  
 encargaría de liberar a otros continentes del lastre de  
 la ignorancia y la opresión supersticiosa con el propó-  
 sito de agrupar al mundo entero en una sola unidad".

(Exégesis tomada de Talmon, J.L. Ob. cit. págs. 27 y 28. 

tal que se refleja en la Introducción a los trabajos científicos del S. XIX" y en su "Carta a los Europeos", es abandonado en sus "Lettres au bureau des longitudes", pues percibe que "la ciencia física no podía ofrecer modelos adecuados a un conocimiento positivo de la evolución de las sociedades, y que una rigurosa fidelidad a los principios de esta ciencia podía conducir también a la justificación de una filosofía conservadora" (18).

Por otra parte, los físicos no le oyen, le abandonan, y él no tardó en resignarse al hecho de que sus conocimientos científicos no eran adecuados para un intento de establecer una teoría verdaderamente científica del Universo. Sin embargo, del fisicismo extraerá Saint-Simón dos ideas fundamentales a lo largo de su obra: la regla racional de la observación y el inmanentismo de los fenómenos físicos - que pretenderá extender a los sociales.

---

(18) Ansart.- Ob. cit. Pág. 40.

Abandonado por los físicos (19) Saint-Simón, obede-  
ciendo al programa de vida que se había trazado (20) se diri-

- (19) Saint-Simón apostrofa a los físicos "¿cuáles son los mé-  
ritos que os dan derecho a figurar en este momento en -  
la vanguardia científica?. La humanidad se encuentra su  
mida en el dolor de una de las más grandes crisis que -  
jamás haya experimentado desde su nacimiento. ¿Qué es--  
fuèrzos haceis para terminar con ella?... La totalidad-  
de Europa s'egorge, ¿qué hacéis para acabar con esa ma-  
tanza? ¡Nada, digo yo!. ¡Sóis vosotros los que habéis -  
perfeccionado los medios de destrucción!. ¡Sóis voso- -  
tros los que dirigís su empleo!. ¡Se os vé en todos los  
ejércitos a la cabeza de la artillería!. ¡Sóis vosotros  
los que vigiláis las obras de los asedios!. Y, una vez-  
más, ¿qué hacéis para restablecer la paz?. Nada. ¿Qué -  
podríais hacer?. Nada. El conocimiento del hombre es el  
único que puede llevarnos al descubrimiento de medios -  
capaces de reconciliar los intereses de los pueblos, pe-  
ro vosotros no estudiáis esa ciencia... Abandonada la -  
dirección del taller científico, permitirnos dar calor-  
al corazón que se heló bajo vuestra dirección y encau--  
zar toda su atención hacia esfuerzos que puedan traer -  
nos una paz general mediante la reorganización de la so-  
ciedad". (Oeuvres. Saint-Simón. † Antropos. T..V.. Págs.  
39 y 40).
- (20) El programa de vida trazada por Saint-Simón era el si -  
guiente: "Primero, llevar, mientras se tiene vigor, una  
vida lo más original y activa posible. Segundo, enterar  
se cuidadosamente de todas las teorías y de todas las -  
prácticas. Tercero, recorrer todas las clases sociales-  
y colocarse personalmente en cada una de ellas, aún las  
más diferentes, llegando, incluso, a crear relaciones, -  
que no habían existido. Cuarto, finalmente, emplear la-  
vejez en resumir las observaciones sobre los efectos -  
que hayan resultado de sus acciones, en cuanto a él y a  
los demás, y unir estas observaciones de modo que formen  
una teoría filosófica nueva. "Saint-Simón Oeuvres.- An-  
tropos. París 1966. T. I. págs. 82 y 83.

ge a los fisiólogos (21).

El doctor Burdin le hace comprender la importancia de la fisiología (21 bis), que en su tránsito de la congeturalidad a la positividad, mediante el exámen y discusión de las ideas y su verificación y rectificación por los hechos, culmine en la "ciencia del hombre" "conocimiento del pequeño mundo" o "fisiología transcendente (21-3). "La sociedad no es un compuesto, una aglomeración de seres vivos, cada uno con sus derechos, intereses y acciones fortuitas, sino una verdadera máquina organizada a la que cada pieza contribuye de distinta manera. Es un organismo que ha evolucionado a través de los tiempos y ha creado sus propios órganos para adaptarse a las diversas situaciones que se le han presentado" (22). Supera, pues, el inmovilismo físico por el di-

---

(21) "¡Qué carrera se abre para los fisiólogos! Rechazado por los físicos, Saint-Simón se vuelve hacia ellos, maestros de toda ciencia y de toda moral, y les conjura para que no dejen colocarse en primera fila a los "estúpidos", infinitesimales algebristas y aritméticos", que nada entienden de la terrible crisis de la sociedad". (Charlety, Ob. citada, pág. 19). Verificada la traducción de la Obra de Charlety, resulta que el término "estúpidos" que según el traductor, responde al francés "brutiers", según la interpretación del propio S.S. equivale al de "físicos de los cuerpos brutos". (Véase Obras Oeuvres. Antropos T. V. Págs. 39 y 40).

(21 bis) C'est le docteur Burdin qui m'a fait connaitre l'importance de la physiologie". (Oeuvres. Antropos. Tomo V. pág.25)

(21-3) Vid. Saint-Simón Ouvres. Antropos. Tomo V. Págs. 28 y 55)

(22) Well, G. "Un precurseur du socialisme. Saint-Simón et son oeuvre". París 1894. Pág. 119).

namismo fisiológico. Considera la fisiología social como la ciencia de la "sociedad en acto" y a los fisiólogos como a los médicos, los expertos en la "ciencia positiva del hombre". Tales expertos, son los únicos que están en condiciones de conciliar los "intereses de todos". Y como cada sociedad genera sus instituciones que corresponden a sus necesidades, los fisiólogos sociales tienen como función eliminar los fenómenos "patológicos" y preparar la adopción de las "reglas higiénicas" (23) que conserven su salud y preparen su desarrollo. La eliminación del parasitismo, germen patógeno de la sociedad, le lleva al diagnóstico de la desu tiempo, dirigida por ociosos. "La organización social, - dirá que atribuye el primer grado de consideración a la - - ociosidad y a los trabajos menos útiles, por lo que la sociedad es, pues, una organización radical y esencialmente - viciosa" (24). Tal juicio constituirá una de las directrices de su concepción escatológica de la sociedad industrial.

---

(23) "De la physiologie appliquée à l'amélioration des institutions sociales". Oeuvres, Antropos.- T. 5. Página 175.

(24) Idem. idem. Pág. 178.

Las ideas de Cabanis, (extendiendo el empirismo filosófico a las relaciones entre los estados físicos y morales y convirtiendo la mente en una función del sistema nervioso controlador de las sensaciones de las que deriva el conocimiento), así como las de Bichat son "consideres comme -- des appendices de celles de Vicq-d'Azyr, (24 bis), cuyos estudios de anatomía comparada le brindan la idea de comparar las sociedades y buscar la línea y el sentido de su evolución continuando y perfeccionando la idea de Condorcet.

### B) Evolucionista-histórica.

Condorcet muere en 1794. En esa fecha aparece su "Esquisse d'un tableau historique des progrès de l'esprit humain". Casi medio siglo la separa del "Discours sur les progrès sucesifs de l'esprit humain" (1750) de Turgot y un año tan solo de la "Political justice", de Dodwin.

Turgot, secularizando el providencialismo activo y mundanizado de Bossuet, y sustituyendolo por las "causas generales" de Montesquieu, que clarifica y clasifica, desde la perspectiva psicológica de Locke (25), por una parte, y oponiéndose, por otra, pese a sus notables coincidencias en otros puntos, a la concepción retardatoria de la Cristianidad de Voltaire", abre "un camino nuevo" para convertir la-

---

(24 bis) Saint-Simón. Oeuvres. Antropos. T. V. Pág. 21.

(25) Turgot afirma que las causas físicas sólo pueden producir sus efectos actuando "sobre los principios ocultos que contribuyen a formar nuestra inteligencia y nuestro carácter".

idea de progreso en lo que el autor del "Ensayo sobre las -  
 costumbres y el espíritu de las naciones" había bautizado -  
 como filosofía de la historia (26), mediante la diferencia-  
 ción entre las leyes de los fenómenos recurrentes o de las  
 ciencias físicas y la historia como acumulación de experien-  
 cias, cuya variedad creciente ordenó, en una versión antici-  
 pada, de la Ley de los tres Estados (27).

---

(26) Fueyo Álvarez, Jesús.- Genealogía del Sociologismo.-  
 Estudios de Teoría Política.- I.E.P. Madrid 1968, pág.  
 126.- "La idea misma de una Filosofía de la Historia,  
 como determinación de un sentido inmanente del ser his-  
 tórico, no es anterior al pensamiento de la ilustra-  
 ción y en particular a Voltaire".

(27) "Antes de que los hombres comprendiesen la conexión --  
 causal entre los fenómenos físicos, nada les parecía -  
 tan natural como la suposición de que habían sido pro-  
 ducidos por seres inteligentes invisibles y parecidos  
 a nosotros; pues ¿a qué otra cosa podrían haberse pare-  
 cido?. Este es el estadio teológico de Comte. "Cuando  
 los filósofos se dieron cuenta del absurdo que supo-  
 nían las fábulas sobre los dioses, sin haber llegado -  
 aún a una comprensión de la historia natural, comenza-  
 ron a explicar las causas de los fenómenos mediante ex-  
 presiones abstractas tales como las de esencias y fa-  
 cultades". Este es el estadio metafísico. "Tan solo --  
 posteriormente, al observar la recíproca acción mecáni-  
 ca de los cuerpos, comenzaron a emitirse las matemáti-  
 cas y verificadas por la experiencia". Este es el esta-  
 dio positivo. "La observación no posee, claro está, la  
 enorme importancia que Comte le atribuyó; pero sea -  
 cual fuere su valor, Turgot merece ser mencionado como  
 el primero que la formuló". (La glosa del texto de Tur-  
 got corresponde a John B. Buri: "La idea de progreso".  
 Alianza Editorial.- Madrid 1971. Pág. 146).

Condorcet, amigo y biógrafo de Turgot, recoge sus principios y los convierte en profecía, llevado de su ánimo apasionado. La profecía del progreso destierra la Providencia pasiva de Turgot (28), en consonancia con el espíritu de la Enciclopedia, y se marca el ambicioso e inasequible proyecto de "mostrar los cambios sucesivos de la sociedad humana, la influencia que cada instante ejerce en la siguien

- 
- (28) "La teoría del progreso tenía que reemplazar a la teoría de una Providencia activa; y sólo cuando los hombres se sintieron independientes de la Providencia pudieron construir una teoría del progreso... Será Turgot el que, al mismo tiempo que frente a Voltaire reconoce el cristianismo como poderoso agente de civilización, configure de manera profunda y coherente la idea de progreso, tal como se configura en el curso del siglo XVIII hasta culminar en las grandes construcciones filosófico-históricas de la siguiente centuria, es una forma secularizada de la tensión histórica fundada en la esperanza cristiana, pero no como remate de un lento proceso a partir de los lejanos puntos de arranque pre-medievales, sino por rápida mundanización de una forma modernizada de la vieja concepción agustiniana, formulada, sobre todo por Bossuet. La Ciudad de Dios, de San Agustín, era teología de la historia, no filosofía de la Historia...MIENTRAS LA OBRA DE SAN AGUSTIN SE ENCONTRABA CARACTERIZADA POR SU FALTA DE INTERES HACIA EL ACONTECER MUNDANO Y POR LA IMPRECISION DE SUS CONEXIONES CON EL MISTERIOSO ACONTECER DE LA SALCACION, BOSSUET SE ESFUERZA POR ENCONTRAR EXACTAS CORRELACIONES ENTRE ELLOS Y POR DESCUBRIRLE A LA HISTORIA ENTERA UN CONCRETO PLAN PROVIDENCIAL QUE LLEGA HASTA EL MISMO PRESENTE".- Díez del Corral, Luis.- "El Rapto de Europa".- Revista de Occidente.- Madrid 1954, pág. 178 y 179.

te, y así, en sus modificaciones sucesivas, el avance del género humano hacia la verdad o la felicidad" (29).

Condorcet distingue, sin justificar las divisiones, diez grandes períodos de la Historia: sociedades primitivas; pastoril; agrícola; griega hasta Aristóteles; progreso hasta el oscurecimiento bajo el Imperio Romano; desde Roma a las Cruzadas; preparación de la mente occidental para la revolución de Guttemberg; la imprenta; revolución cartesiana y Revolución Francesa.

Sus ideas fundamentales son las de: igualdad social; igualdad entre las naciones (30); perfectibilidad de

---

(29) "Si el hombre puede predecir con una seguridad casi completa los fenómenos cuyas leyes conoce, si aun cuando les sean éstos desconocidos puede, por la experiencia del pasado, prever con una gran probabilidad los acontecimientos del porvenir, ¿por qué habría de considerarse como una empresa quimérica la de trazar con alguna verosimilitud el cuadro de los destinos futuros de la especie humana según los resultados de su historia?. Condorcet "Bosquejo de un cuadro histórico de los progresos del espíritu humano".- Calpe, Madrid 1921.- T. II, pág. 5.

(30) "Nuestra esperanza sobre el porvenir de la especie humana puede reducirse a tres puntos importantes: la destrucción de la desigualdad entre las Naciones, los progresos de la igualdad en un mismo pueblo y, en fin, el perfeccionamiento real del hombre". Condorcet, op. cit. pág. 5.

la naturaleza humana sin más límites que la duración de la humanidad; progreso del saber como fuerza motriz del progreso - social; previsión optimista (31) del futuro esbozado desde el décimo período de su división histórica llevado de los prejuicios de su tiempo, que podríamos sintetizar en desprecio ignorante de las instituciones (32) y desconocimiento de la importancia social de la Religión.

Saint-Simón reconoce en Condorcet el intento de re- componer la historia del hombre y de la sociedad de un modo - integral (33), pero critica la extensión de sus prejuicios --

(31) "Llegará el momento en que el sol no iluminará sobre la- tierra, sino hombres libres". Condorcet, op. cit. pag. 34.

(32) La ignorancia de la función histórico-social de las ins- tituciones nacía tanto de la euforia enciclopedista cuan- to del desconocimiento de la Historia que le llevó a des- preciar la Edad Media, a la que sólo atribuye el logro - positivo de la abolición de la esclavitud doméstica, y a ignorar respectivamente el papel histórico del Imperio - romano.

(33) "Toutes ses idées de détail me paraissent mauvaises et je referai son ouvrage, dont la conception est de la plus - admirable justesse, et de la plus sublime elevation" (S.S. Oeuvres. Antropos. T. V. Pág. 22).

"Saint-Simón verá siempre en ella el primer intento de - elaborar una verdadera historia del hombre y de las so - ciedades.... el primer intento de replantear el pasado en su totalidad y de situar en un proceso los diferentes tipos de sociedades. Por primera vez el historiador ya no- se limitaba a describir hechos aislados, sino que inten- taba integrarlos en "épocas" a fin de poner de manifies- to su relatividad".- Pierre Ansart.- "Sociología de Saint Simón".- Barcelona 1972. pág. 50.

personales a su obra. "No es, dirá en su Introducción a los trabajos científicos del siglo XIX, en absoluto una Historia lo que ha esbozado: es una novela; no ha visto las cosas tal y como son, sino tal y como quería que fuesen" (34). Su reacción antireligiosa empujó su visión de la historia (35) como movimiento progresivo del saber. Para Saint Simón la Europa Medieval no representa un triunfo temporal, inútil y deplorable del oscurantismo (36), como pretenderá Condorcet, - sino un "estadio valioso y necesario para el progreso humano" (37), pues "fué un período en el que se realizó un importante principio de organización social: la recta relación entre el poder temporal y el poder espiritual" (38), pues para

---

(34) "Introduction aux travaux scientifiques du XIX siècle". Tomo VI, pág. 147.- Edit. Antropos.

(35) Al igual que Condorcet recapitula la marcha del espíritu humano y, de acuerdo con él, proclama la ley del progreso y de la indefinida perfectibilidad de la especie humana. Pero la bella concepción de Condorcet, que se proponía terminar su recapitulación con una exposición de conjeturas sobre el camino que iba a seguir "se redujo en los hechos a una diatriba contra los reyes y los sacerdotes".- Sebastián Charlety: "Historia del San simonismo".- Alianza Editorial.- Madrid, 1969. Pág. 22.

(36) John Bury: "La idea de progreso", ob. cit., pág. 255.

(37) Bury. Idem. idem.

(38) Bury. Idem. idem.

Saint-Simón existe una correspondencia entre los sistemas - políticos y religiosos de cada época.

Pero el progreso social, para él, no será, como - para Condorcet, sólo la consecuencia del "progreso de la - ciencia" y así, en su "Introducción a los trabajos científicos del siglo XIX, le reprocha su preocupación exclusiva - por "la carrera especulativa" (39), ignorando la que podíamos denominar "carrera de la técnica", del desarrollo de - las facultades productivas, el desarrollo de la industria, "el advenimiento de la sociedad industrial no será provocado únicamente por la extensión del saber positivo, sino - también por los avances de la industria, es decir, tanto por el desarrollo de los medios técnicos, como por el desarrollo de los medios intelectuales",<sup>(40)</sup> de lo que no puede inferirse que en Saint-Simón se conciban las ideas como un reflejo de la realidad social, ya que, para él, éstas ostentan la primacía: "Es imposible instituir un nuevo régimen sin haber establecido primero un nuevo sistema filosófico al que debe corresponder... El filósofo se sitúa a sí mismo en

---

(39) "Introducción aux travaux".- Saint-Simón.- Antropos, Tomo VI. Pág. 65.

(40) Ansart, obra cit. pág. 51.

la cumbre del pensamiento humano: desde la que contempla lo que el mundo ha sido y debería ser. No es un simple observador, sino un ente activo de primer orden en el mundo del espíritu, porque son sus ideas sobre lo que debe de ser el mundo las que gobiernan la sociedad humana". (41).

Por otra parte, Saint-Simón, recogiendo una línea de pensamiento europeo de amplio espectro intelectual, no defiende para su tiempo un progreso continuo de "todas" las capacidades humanas (42), como tampoco la infabilidad del progreso hacia la igualdad.

Saint-Simón racionalizó la idea de progreso. "Ya no será posible, entonces, hablar de un progreso constante y general, sino que, por el contrario, la observación pondrá de manifiesto la existencia de progresos que se oponen a regresiones particulares: al progreso de la ciencia se -

---

(41) Oeuvres.- París 1875-78.- Vol. XIX. Pág. 23.

(42) Vid. Saint-Simón.- "Memoria sobre la ciencia del hombre".- Antropos.- Tomo V. Págs. 127-184. En la página 130 dice: Le développement de l'intelligence humaine a été certainement plusieurs fois troublé, on pourrait dire abatardi".

opondrá, por ejemplo, la desorganización política" (43). En tal proceso racionalizador se inscribe su obra "De la reorganization de la société européen", realizada en 1814 en colaboración con Thierry en la que se establece la distinción entre épocas críticas y épocas orgánicas, distinción que, - en la "Nouvelle Encyclopedie" (44) había organizado de acuerdo con las ideas filosóficas y religiosas, dividiendo la Historia en cinco períodos y en la "Memoria de la Ciencia del Hombre" (45) en doce fases, tomando como término la era industrial y como criterio las formas materiales y políticas.

La unidad inteligible en la Historia no será para él ni el Estado ni la Nación..El Estado es una simple institución jurídica y guerrera; la Nación, una unidad mística -

---

(43) Ansart. Ob. cit. Pág. 53.

(44) Saint-Simón.- "Nouvelle Encyclopedie".- Antropos.- Tomo VI. Págs. 318-320.

(45) Saint-Simón.- Antropos.- Tomo V.- Páginas 127-184.

particular. La unidad inteligible será "la civilización" -- (46). La Historia como "física social" no es "una colección de hechos sin engarce", ni una sucesión cronológica, sino -- "la serie de los desarrollos de la especie humana" a través de épocas orgánicas y críticas que integran la continuidad de pasado, presente y futuro.

Al otro lado del Canal se había producido la radicalización de las tesis de Condorcet. Efectivamente, Godwin, cuya obra "Enquiry concerning political justice" aparece un año antes de la de Condorcet, anarquiza las tesis de éste, del que, sin embargo, se hizo eco en la segunda edición de su obra aparecida en 1796.

Condorcet despreció las instituciones mediante un razonamiento prejuicioso del pasado, pero propuso un esquema de Estado del futuro. El inglés negó toda organización política, sustituyendo la explicación del pasado por una -- abstracción antropológica, mediante la composición artilugiosa de Rousseau y Helvecio.


---

(46) Vid. Oeuvres choisies. Vol. II. Pág. 196.

Rousseau, niega la civilización y afirma con optimismo al semisalvaje (47), pero busca un camino político. Helvecio, desde los supuestos psicológicos de Lake y Condillac afirma optimistamente la civilización por el camino de la maduración social mediante un cambio en la educación, en las instituciones y en la legislación, olvidando, contra -- Montesquieu, los factores climáticos, así como las diferencias físicas y la herencia,

---

(47) Rousseau, en su discurso sobre la desigualdad considera como estadio más feliz de la especie humana, no el original de naturaleza, sino aquel que se alcanza tras un largo período y así dice: "Este período de desarrollo de las facultades humanas, justo medio entre la indolencia de la etapa primitiva y la petulante actividad de nuestro egoísmo, debió de ser la época más feliz y más duradera. Cuanto más pensemos en ello más veremos que este estadio fué el menos expuesto a las revoluciones y el mejor para el hombre; y que el hombre sólo puede haberlo abandonado por alguna fatal ocurrencia que, para el bien común, nunca debería haberse producido. El ejemplo de los salvajes, la mayoría de los cuales han sido descubiertos en este estadio, parece conducirnos a la conclusión de que la humanidad fué hecha para permanecer en él para siempre, que fué la verdadera juventud del Mundo y que todo progreso sucesivo han sido pasos aparentes hacia la perfección del individuo, aunque realmente haya llevado a la decrepitud de la especie".



Godwin negará, con Rousseau, la civilización, y - buscará, de acuerdo con Helvecio, en la maduración educativa y doxológica, un camino que, a diferencia del autor de - "L'esprit", no será político, sino fundado en los esfuerzos privados. Las tesis de Godwin sedujeron, en opinión de Hazlitt, a los más "temibles" entendimientos de la época, entre los que se encontraron los poetas Wordsworth, Coleridge, Southey y Shelley que lo reflejó en sus poemas, tales como "Queen Mab" y "Revolt of island".

Saint-Simón se encuentra tan lejos de la arcadia (48) y la abstracción roussoniana, como de la negación institucional de Godwin, y en cuanto a la organización política no pretendió su abolición inmediata y su sustitución por pequeñas comunidades locales independientes regidas solo -- por las leyes de la razón, nacida de la discusión constan--

---

(48) Saint-Simón dirá frente a Rousseau: "La imaginación de los poetas ha colocado la edad de oro de la humanidad junto a la cuna, a pesar de que lo que debían de colocar ahí es la Edad de Hierro. La Edad de oro no está - detrás de nosotros, sino a nuestro frente. Es la perfección del orden social. Nuestros padres no la han -- visto, nuestros hijos llegarán algún día a ella. Nuestra labor debe consistir en abrirles el camino". (Saint-Simón.- Oeuvres, Antropos: Paris 1966. T. I. - Págs. 247-248.)

te (49), sino su abolición y sustitución por el "sistema industrial", con lo que "el estado arrojado por la puerta, regresa por la ventana, imponiéndose en el interior del régimen industrial. (49 bis). Los intensos entusiasmos godwinianos duraron poco, aunque en ellos se anuncia el anarquismo-moderno. Sin embargo, Saint-Simón se proyectó en una "secta" entre cuyos miembros, algunos, siguiendo cierta línea de su pensamiento, anticipan el socialismo moderno.

---

(49) Vid. Bury Ob. cit. Págs. 205-214.

(49 bis) Gurvitch. Ob. cit. pág. 48.

C) Politico-económica y utilitaria.

El proceso que, desde la ruptura con el cartesianismo, vá a llevar el empirismo hasta la economía política, por una parte, y el utilitarismo, por otra, se vé jalonado por los entusiasmos imparciales de Saint-Simón. Es digno de análisis que en cada una de las ramas del árbol de la Filosofía moderna encuentra asidero para su escatología industrial. Racionalismo y empirismo comparten sus predilecciones y, marginando discusiones metafísicas (50), encuentra, tanto en Descartes como en Locke, puntos de apoyo para sus ideas.

---

(50) Para un metafísico "la discusión entre el empirismo y el racionalismo no está en si se usan los sentidos o también los conceptos, sino en cómo se usan los sentidos, si solo proporcionan materiales o son ellos solos los que deciden". (Hirschberger, J.: "B.H. de la Filosofía, Edit. Herder.- Barcelona, 1973. Pág. 183). Y -- así, para Descartes y los racionalistas, la inteligencia se sirve de los sentidos pero, a diferencia del empirismo puro, mantiene su autonomía como "energía propia", pese a descender a nivel de la conciencia. De este nivel Cartesio sale por la vía de la duda, con la ayuda escolástica de Dios (ya que es la relación causa-efecto, referida al Ser Supremo, la que le impulsa) para alumbrar las "ideas innatas" en dos grandes categorías de sustancias, infinita y finitas.

En Descartes verá el punto de división entre la -  
antigua y la nueva Ciencia. "C'est Descartes qui organisé -  
l'insurrection scientifique. C'est lui qui a tracé la ligne  
de démarcation entre les sciences ancien et moderne; c'est  
lui qui a planté le drapeau auquel se sont ralliés les phy-  
siciens pour attaquer les théologiens; il a arraché le - -  
sceptre du monde des mains de l'imagination, pour le placer  
dans celles de la raison; il a posé le célèbre principe:  
L'HOMME NE DOIT CROIRE QUE LES CHOSES AVOÉES PAR LA RAISON )  
ET CONFIRMÉES PAR L'EXPERIENCE; principe qui a foudroyé la  
superstition; principe qui a changé la face morale de notre  
planète" (51).

Descartes ha ido directamente al fin que había de  
terminado, opina Saint-Simón, suponiendo el proceso mental  
de Locke, pero no ha confirmado por la experiencia lo avala  
do por la razón, es decir, "Descartes n'a point satisfait a  
la seconde condition q'il avait imposé" (52). Por eso es -

---

(51) "Introduction aux travaux".- Oeuvres.- Antropos. T.VI.  
Págs. 24 y 25.

(52) "Oeuvres".- Antropos.- T. VI. Pág. 28.

necesario, "conservando los materiales que ha empleado en - la construcción de su edificio intelectual, unir nuevos materiales, descubrir nuevos hechos" (53), de modo que si Descartes ha empleado los materiales importados a Europa por - los sarracenos y los suministrador por Copérnico, Kepler y Harvey, es necesario adjuntar los nuevos materiales y poner los a disposición del primer genio superior que aparezca ante nosotros (54) para unir el punto de vista apriorístico - con el aposteriorístico, la generalización con la particula

---

(53) "Il faut demolir l'edifice construit par Descartes; il faut conserver precieusement les materiaux qui on eté employés a sa construction; il faut ajouter de nouveaux materiaux a ceux qui resulteron de cette demolition; il faut travailler a la decouverte de nouveaux faits, et ajourner la construction de l'edifice, - - jusqu'a l'entier aprovisionnement de materiaux".  
"Oeuvres.- Antropos.- T. VI. Pág. 28.

(54) "Oeuvres".- Antropos.- T. VI. Pág. 30.

rización, el procedimiento sintético con el analítico (55). Todo ello para evitar la guerra declarada por los partidarios de Locke a los cartesianos (56), porque Descartes había colocado el nuevo sistema científico tan lejos como le fué posible dadas las circunstancias en las que le había encontrado, intentando dar una "idea general" "du nouveau domaine scientifique" (57).

Sin embargo, la guerra continúa. Y Locke vá a consumar la ruptura con la metafísica aristotélico-platónica - que hasta Leibniz había dominado la filosofía occidental.

(55). "L'Ecole ne s'est pas aperçue qu'elle devait généraliser et particulariser alternativement; qu'elle devait suivre alternativement la marche syntetique et la marche analytique; qu'elle devait s'attacher alternativement aux considerations "a priori" et à celles "a posterior": mais elle a déréché que les savants devaient - suivre la route que Locke et Newton avaient prise".- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Pág. 34.

(56) "Oeuvres".- Antropos.- T. VI. Pág. 31.

(57) "Oeuvres".- Antropos.- T. VI. Pág. 33.

Locke, negará la autonomía de la inteligencia, reduciendo - la "abstracción" a un "promedio de percepciones", mediante un proceso de conciencia, en el que las ideas se reducen a "sensation" (sensaciones externas) y "reflection" (sensaciones internas), del que no saldrá. En virtud de ello, se negarán las ideas innatas y se reducirá a unidad sensorial la dualidad cartesiana de cuerpo y espíritu. (58).

Saint-Simón considera a Locke, guiado por su instinto científico, como el abridor de una nueva ruta, que -- abandonará las alturas científicas para bajar al plano (59). Por eso justifica su partida de las sensaciones más directas (60) y su ascensión, de abstracción en abstracción, hasta la concepción de la perfectabilidad del espíritu humano - que, después, servirá de base a Condorcet. Proque la inten-

---

(58) Locke, sin embargo, afirma la Ley natural y dice que - "la razón que concuerda con esa Ley enseña a cuantos - seres humanos quieran consultarla que, siendo iguales - e independientes, nadie debe dañar a otro en su vida, - salud, libertad y posesiones". (John Locke: "Ensayo so - bre el gobierno civil".- Edit. Aguilar. Buenos Aires, - 1955. Pág. 31).

(59) "Oeuvres.- Antropos. T. VI. Pág. 31.

(60) "Oeuvres".- Idem. Idem.

ción de Locke, para Saint-Simón, es hacer entrar en la categoría de las ideas de física, los fenómenos del orden llamado moral, es decir, los fenómenos de la inteligencia (61).

En su admiración por Locke, niega, incluso, las censuras que Condillac le hace, reprochando al filósofo francés la incomprensión hacia su maestro intelectual (62).

Ni el contundente y vigoroso ataque de Leibniz -- (63), ni las ambigüedades de su moderna concepción, por otra parte tan vieja como Demócrito, vá a impedir que el pensamiento de Locke protagonice una espectacular carrera -- cuya meta aún no divisamos.

El proceso intelectual que vá de Locke a la economía política y al utilitarismo, puede ser resumido del siguiente modo: Si no existen ideas innatas, los "derechos na

---

(61) "Oeuvres".- Antropos. T. VI. Pág. 47.

(62) Vid. Idem. Idem. Pág. 48.

(63) Leibniz, en 1704, en sus "Nuevos ensayos", demuestra -- el simplismo empirista que confunde "ideas innatas" -- con "un poema aprendido de memoria", cuando su significación era la de "capacidades nativas del entendimiento humano".

turales innatos", sólo podían comprobarse desde la experiencia, pero desde su teoría del conocimiento tal empresa no era posible, por eso algunos de sus descendientes intelectuales eliminaron los derechos naturales, erigieron una ética fundada en la dialéctica placer-dolor que, a través de Helvetio, regresará a Inglaterra con Bentham, y que en la segunda generación benthamita, con James Mill (64), se aligará con la otra corriente surgida del empirismo de Locke; la económica.

Si la dialéctica placer-dolor conduce por la vía de la simplificación al utilitarismo mediante la eliminación de los derechos naturales, la afirmación de éstos, como naturalmente armonioso, conduce a las "leyes económicas-naturales" y al "obvio y sencillo sistema de la libertad natural", clave del pensamiento de Adam Smith. Dicho pensamiento será sintetizado y convertido en doctrina para Francia por J.B. Say.

---

(64) Vid. H. Elmer Barnes: "Historia de la Economía del Mundo Occidental".- Edit. Uteha.- Méjico, 1955.- Pág. 485.

Saint-Simón planea sobre este proceso, encontrando coincidencias con su nueva fundación científica.

Son las "conexiones del sentido" con su intuición - escatológica las que determinan el vadeo de las oposiciones filosóficas y la voluntad de concordia entre actitudes - - opuestas o no semejantes.

Del mismo modo que concilia el sentido revolucionario cartesiano con Newton (65) y la revolución de los sen

(65) En sus "Lettres au bureau des longitudes", reprocha a los sabios su olvido de Descartes: "Messieurs, votre oubli de Descartes est un crime de lese-majesté scientifique et national". "Pas un ouvrage de Descartes - - dans la bibliothèque de l'Observatoire impèrial; bibliothèque qui est remplie des ouvrages de Newton et - de ses commentateurs tant Anglais que Français. Cela - est-il concevable?. Y propone considerar la obra de -- Newton como un medio perfectivo del filósofo francés. "Newton a envisagé séparément l'action des solides et celles des fluides; il a trouvé l'idée de la gravitation: cette idée est très bonne pour perfectionner la conception de Descartes; mais elle ne doit être considérée que comme un moyen de perfectionnement. L'honneur de la découverte du système positif appartient à Descartes comme individu, et aux Français comme nation". Oeuvres de Saint-Simón.- Antropos.- T. VI. Pág. 258.

tidos de Locke (66), vá a conciliar a los descendientes del empirismo. Efectivamente, si utilitarismo y economismo, par-  
tiendo de Locke, se bifurcan y en sus conclusiones las unas  
buscan las leyes, la administración general y las institu-  
ciones como instrumento al servicio de las "Reformas", y las  
otras inmovilizan al Estado para que operen las "leyes natu

- (66) En la misma línea, en su "Introduction aux travaux - -  
scientifiques du XIX siecle", no encuentra oposición -  
entre los trabajos de Locke y los de Descartes. "Elle  
n'aurait point mis en opposition les travaux de Locke  
et de Newton avec ceux de Descartes; elle n'aurait pas  
mis en discussion laquelle des deux marches, de la - -  
SYNTHETIQUE ou de l'ANALITIQUE". Más aún, considera --  
que las ideas de Descartes pudieron engendrar las de -  
Locke. "Si l'Ecole s'était placée au point de vue tra-  
s cendant, à ce point de vue d'oú l'on aperçois l'enchaí-  
nement des découvertes et la liaison des grandes con-  
ceptions qui ont succesivement illustré les travaux de  
l'atelier scientifique, elle aurait fait ses efforts -  
pour concevoir comment les idées de Descartes avaient  
pu engendrer celles de Locke et de Newton; elle aurait,  
en un mot, bien posé et bien traité la question dont -  
elle entreprenait l'examen".-  
Oeuvres.- Antropos.- T. VI. Pág. 32.

rales de la economía", Saint-Simón, al final de su vida, - concebirá que tanto las leyes, como la administración y la economía, son "reglas higiénicas cuya naturaleza también - varía siguiendo el estado de la civilización" para la realización del sistema industrial.

"Saint-Simón, que ha leído a Bentham, invoca la moral utilitaria que, <sup>de</sup> consuno con la técnica, servirá para regular el régimen industrial" (67). La obra de Bentham es considerada por él como excelente (68), pero de difícil -- realización (69) en Inglaterra, dada la tiranía del ejecu-

---

(67) Gurtvich: "Los fundadores franceses de la sociología contemporánea.- Saint-Simón y Proudhon".- Ed. Galatea. Buenos Aires 1958. Pág. 10.

(68) Vid. "Oeuvres". Antropos. T. II. Pág. 13.

(69) Idem. idem. Pág. 14: "Les arguments de Bentham sont excellents, et, malgre celà, la reforme n'aurá pas - - lieu".

tivo sobre el Parlamento (70), que hace del inglés un sistema despótico (71), de modo que las reformas consistentes en "supresión de sinecuras, leyes de excepción, enormidad de impuestos, etc..." (72), precisan como previa una profunda reforma del sistema representativo (70), manteniendo la mo-

---

(70) "Le pouvoir executive nomme la majorité des membres de la Chambre, et qu'ils s'ont sert pour donner a l'arbitraire une extension dont il n'oserait s'aviser sans cet instrument; de telle sorte que le systeme representatif qui naturellement doit etendre et garantir la liberté, s'est changé actuellement, pour les anglais en un moyen de despotisme".- Oeuvres.- Antropos. T. II. Pág. 15.

(71) Vid. "L'industrie".- Oeuvres.- Antropos.- T. II. Pág. 17.

(72) "C'est dans la composition du Parlement qu'est la causa du despotisme et de tout son cortejo d'abus; la reforme parlamentaire est, donc, la veritable remed, le seul qui attaque le mal a sa source. Tout autre serait necessairement precare et infructueux".- Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Pág. 17.

narquía como un régimen transitorio (73) hacia el régimen industrial (74). El utilitarismo, a juicio de Saint-Simón, no logrará, pese a su notable influjo, la realización del Régimen Industrial, por eso "cuando se convence de que la moral utilitaria es insuficiente para ordenar la marcha de la sociedad industrial, redacta "El Nuevo Cristianismo", - que es su última obra" (75).

---

(73) "Ainsi, en considerant la monarchie representative comme un regime transitoire, indispensable a notre epoque, on rend possible l'amélioration des institutions dont ce regime se compose". Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Pág. 21.

(74) "Les patriotes anglais doivent donc s'attacher à produire et à fortifier l'opinion transitoire a faire considerer le gouvernement parlementaire comme un passage indispensable vers le regime industriel, et la royauté comme un élément necessaire de ce gouvernement transitoire. Alors l'industrie ne craindra plus les efforts politiques, et secondera les efforts des bons citoyens - de l'Angleterre".- Oeuvres.- Antropos.- T. II. Pág. 22.

(75) Gurvitch, obra cit. Pág. 10.

Saint-Simón cambia el acento del egoísmo a los sentimientos morales "Mientras creía que el egoísmo era capaz - de asegurar la marcha de las sociedades... no era necesario avivar la sensibilidad individual para conducirla a desempeñar su papel social, porque ella lo cumple espontáneamente - en virtud de su inclinación natural al egoísmo. Pero no pudo continuar así desde el momento en que Saint-Simón reconoció que, sin la filantropía, eran imposibles el orden social y - el orden humano. Y he aquí como fué asentándose el carácter religioso del sistema" (76).

Algo semejante sucede con la economía. En la "Octava carta a un americano", en la que busca un "principio general de política", comienza con un elogio a "les savants qui ont écrit sur l'économie politique" (77), puesto que ellos - son los que han realizado los trabajos más útiles para encontrar un nuevo sistema de organización política. Estos traba-

---

(76) Gurvitch.- Ob. cit. Pág. 64.

(77) Saint-Simón.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 82.

jos han cristalizado en la obra del "inmortal Smith" (78).

Adam Smith, después de observar los procedimientos empleados en las diferentes empresas industriales, con junta sus observaciones y forma un cuerpo, generaliza sus ideas y establece los principios, creando una ciencia bas da sobre el arte de adquirir las riquezas. (79)

Para Saint-Simón, la obra de Smith era la crítica más fuerte, más directa y más completa jamás hecha del régimen feudal. Cada una de sus páginas contenía la demostración de que la industria era devorada por un régimen -- inútil; que los Gobiernos establecidos tendían continuamen

---

(78) "Les principes qui ont si longtemps manqué aux communes ont enfin été produits par l'inmortel Smith; car ces principes ne sont autre chose que les vérités générales qui résultent de la science de l'économie politique".- Oeuvres.- Antropos.- Tomo II.- Pág. 152.

(79) Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Pág. 153.

te a arruinar a los pueblos, pues no hacían más que consumir, en tanto que el único medio de enriquecerse era producir (80).

Una nación debe proceder de la misma manera que los manufactureros o que los mercaderes, que todas las personas que ejercen una industria cualquiera y, por consecuencia, el presupuesto de una nación que quiera ser libre y rica debe estar formada siguiendo los mismos principios que el presupuesto particular de una industria, que el único fin sensato que podía tener una nación era producir lo más posible con los menores gastos de administración (81).

J.B. Say recoge las ideas de Smith, las clasifica de una manera más metódica, les da "le caractere de doctrine", añadiendo consideraciones nuevas a las de Smith, en su obra "Traité d'economie politique". La filosofía de su obra está recogida en las páginas del discurso preliminar de su Tratado, que contiene los siguientes puntos:

---

(80) Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Pág. 154.

(81) Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Págs. 154 y 155.

- Determinación del objeto de la ciencia (82).
- Distinción entre política como ciencia de organización de las sociedades y economía como ciencia de la formación, de la distribución y el -- consumo de las riquezas (83).
- Indiferencia de las formas políticas (84).

- (82) "Une science ne fait de véritables progrès que lorsqu'on est parvenu à bien déterminer le champ où peuvent s'étendre ses recherches et l'objet qu'elles doivent se proposer; autrement, on saisit ça et là un petit nombre de vérités, sans en connaître la liaison, -- et beaucoup d'erreurs sans en pouvoir découvrir la -- fausseté".- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 183.
- (83) "On a longtemps confunder la politique proprement dite, la science de l'organisation des sociétés, avec l'économie politique, qui enseigne comment se forment, se -- distribuent et se consomment les richesses".- Oeuvres. Antropos.- Tomo I. Pág. 183.
- (84) Cependant les richesses sont essentiellement indépen-- dantes de l'organisation politique. Sous toutes les -- formes de gouvernement un Etat peut prospérer, s'il -- est bien administré. On a vu des nations s'enrichir -- sous des monarques absolus; on en a vu se ruiner sous des conseils populaires. Si la liberté politique est -- plus favorable au développement des richesses, c'est -- indirectement de même qu'elle est plus favorable à -- l'instruction".- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Páginas 183 y 184.

Saint-Simón, sin embargo, pese a afirmar los gran des servicios prestados por Say, entiende que éste no se ha percatado de que la "economía política" es el único fundamento de la política (85).

De este texto se ha pretendido deducir un Saint-Simón materialista económico, pero ello implica un desconocimiento de la totalidad de la obra de Saint-Simón y del sentido que el mismo dió a esta fase de su obra. Efectivamente, él ha entendido desde estos supuestos la política como ciencia de la producción (86). Sin embargo, observemos, rigurosamente el sentido y proceso de su pensamiento.

---

(85) L'auteur a senti vaguement, et comme malgré lui, que l'économie politique est le véritable et unique fondement de la politique; mais qu'il ne l'a pas vu d'une manière assez sûre, puisqu'il le fait entendre, il est vrai, dans les détails de son ouvrage, mais qu'il le nie dans ses considérations générales.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 185.

(86) La politique est donc, pour me résumer en deux mots, - la science de la production, c'est-à-dire, la science qui a pour objet l'ordre de choses le plus favorable á tous les genres de productions.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 188.

Antes de Adam Smith, para él la economía estaba -  
 aún en la infancia y se presentaba como auxiliar de los gobier-  
 nos confundida con la política. El sentido común y el poder de  
 la verdad le dan un carácter más decidido y se declara inde-  
 pendiente de la política. Un paso más y la economía políti-  
 ca llegará a su verdadero lugar, apoyando a la política y -  
 haciendo que la política se apoye sobre ella (87), pero la  
 concepción de la política como ciencia de la producción es  
 sólo un punto de partida (88), que vá a servir para obviar

---

(87) Avant Smith, l'économie politique, encore dans l'enfan-  
 ce, s'était présentée adroitement comme auxiliaire des  
 gouvernements, et confondue avec la politique; devenue  
 plus forte par le pouvoir de la vérité, et par l'auto-  
 rité du sens commun, elle a enfin pris un caractère --  
 plus franc et plus décidé, elle s'est déclarée indé-  
 pendante de la politique.

Un peu plus de courage encore, un peu plus de philoso-  
 phie, et bientôt l'économie politique sera portée à sa  
 place véritable; en commençant, elle s'était appuyée  
 sur la politique, et la politique s'appuiera sur elle,-  
 on plutôt elle sera elle seule toute la politique. Ce  
 moment n'est pas loin.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I.  
 Págs. 185 y 186.

(88) Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 189. "Un principe est  
 un point de départ... Si le principe est vrai, il se con-  
 vertirá naturellement en precepte... s'il est faux il ne  
 déterminará la direction d'aucun esprit".

la vaguedad conjetural en que estaba sumida la política. "Si ce pont, dis-je, est reel et bien marqué, la politique n'est plus dans le vague des conjectures" (89), pero se cuida mucho de distinguir entre Principio y Precepto, insistiendo en que tales afirmaciones constituían un punto de partida o principio, pero no un precepto. Para llevar el Principio a Precepto será necesario "descendre ensuite a des experiences de ce principe et soumettre ainsi mon operation a sa preuve", contentándose por el momento con situar el punto de partida. Este es afirmado en 1817 y de ello una línea de pensamiento ha deducido que Saint-Simón "prefende establecer una relación de condicionamiento o de causalidad entre el plano de los determinantes económicos y las estructuras políticas" (90), con lo que han derivado virtualizado el propio pensamiento de Saint-Simón, convirtiendo el PRINCIPIO en PRECEPTO e ignorando el desa

---

(89) Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 189

(90) Ansart.- Ob. cit. Pág. 57.

rrollo posterior de su obra, que "no vé en la economía, en la moral, en la vida intelectual, más que aspectos de una actividad colectiva global, total. Estos aspectos se penetran mutuamente, se encuentran en relaciones funcionales, PERO NO CONSTITUYEN, HABLANDO CON PROPIEDAD, EL UNO CAUSA DE OTRO; LA CAUSA RESIDE SIEMPRE EN LA ACTIVIDAD COLECTIVA TOTAL, EN LA PRODUCCION MATERIAL Y ESPIRITUAL A LA VEZ, QUE PUEDE O SER INSEPARABLE O BIEN ENTRAR EN CONFLICTO. Por ello, en el mismo volúmen de la industria, donde desarrolla sus opiniones sobre la propiedad y la legislación, llega a escribir: "Todo régimen social es una aplicación de un sistema filosófico y, en consecuencia, es imposible instituir un nuevo régimen sin haber establecido antes el nuevo sistema filosófico, al que debe corresponder"(91).

Tesis ésta que se vé confirmada cuando el mismo año de su muerte, en "De la physiologie sociale", escribe: "L'histoire de la civilisation n'est donc que l'histoire de la vie de l'espèce humaine, c'est-à-dire, la physiologie de

---

(91) Gurvitch.- Ob. cit. Págs. 49 y 50.

ses différents âges, comme celle de ses institutions n'est que l'exposé de connaissances hygiéniques dont elle a fait usage pour la conservation et l'amélioration de sa santé générale.

L'économie politique, la législation, la morale publique et tout ce qui constitue l'administration des intérêts généraux de la société, ne sont qu'une collection de règles hygiéniques dont la nature doit varier suivant - - l'état de la civilisation; et la physiologie générale est la science qui a le plus de données pour constater cet état et pour le décrire, puisant'il n'est pour toute société que l'expression des lois de son existence" (92).

Su utopía industrial<sup>1</sup> prolonga radicalmente el liberalismo económico inglés, resolviendo su connotación individualista en el postulado de la "organización industrial" - (92 bis).

La pretensión de un Saint-Simón materialista económico, nace de la actitud prejuiciosa de aislar ciertos pasajes de su obra ~~0~~ periodos de su vida. Bien es cierto que-

---

(92). Oeuvres. Antropos.- Tomo I. Pág. 172

(92 bis) Moya, Carlos.- Prólogo a "El Sistema industrial". Col. Revista Trabajo.- Madrid 1974. Pág. XXII.

su anarquía intelectual, unida a su talento, posibilita la anticipación de cualquier "ismo", y que tanto utilitarismo como economismo son ramas de su árbol genealógico, pero no es menos cierto que sus reflexiones finales en la "Fisiología" dan cierta coherencia a toda su aventura intelectual - y que sólo desde este punto de vista podemos considerar, - con un mínimo de rigor, la totalidad de su obra.

## II. LA ESCATOLOGIA INDUSTRIAL

La concepción fisiológica de la "sociedad en ac-  
to", la consideración de la Historia como sucesión evoluti-  
vo-racional, ni lineal-indefinida ni circular-repetitiva,  
de épocas críticas y orgánicas y la apreciación de leyes,  
instituciones, administración general y economía como "re-  
glas higiénicas" de naturaleza variable según el estado de  
la "civilización", como nueva unidad inteligible de la His-  
toria, penden de una intuición que atraviesa la vida y la  
obra de este Bautista de la sociedad industrial, como le -  
llama Gurvitch(1) o este "Descartes social", en el juicio  
de Maxime Leroy (2).

Tal intuición no es otra que la contenida en su  
compleja idea de INDUSTRIA.

---

(1) Gurvitch.- Obra citada. Pág. 21.

(2) Leroy, Maxime.- "Histoire des idées sociales en Fran-  
ce".- Tomo II. París 1950.- "Saint-Simón es nuestro --  
Descartes social... El pensamiento de Saint-Simón co--  
rresponde en el orden político y social a la obra de -  
Descartes en el orden filosófico".

La realización de la razón, para Cartesio; la plenitud de la experiencia, para Locke; la de la Providencia - para San Agustín y Bossuet; la del espíritu absoluto para - Hegel y la de la sociedad absoluta, sin clases, para Marx, juegan, en sus respectivas obras, el papel que la idea de - INDUSTRIA, "centre reel et foyer de la civilisation" (2 bis) en la de Saint-Simón. Tal idea amanece en su madurez cuando al aventurero vital se le une el intelectual. No es la consecuencia de la ruptura con una fase científico-física de - su vida, como algunos pretenden, sino el "alma mater" de toda su obra que como "scintilla", aparece latentemente en - sus primeras producciones, alimentada por sus experiencias preconcebidamente conflictivas, como "discurso histórico", se presenta patentemente a partir de 1816 hasta convertirse en "sistema lógico", a partir de 1821, y como "uteísmo" (3) secular se manifiesta en su obra final.

---

(2 bis) Oeuvres.- Antropos.- Tomo II. Pág. 169.

(3) Vid. Desroche, H.- "Les dieux rêvés": De l'Uthéisme.- Desclée.- París 1972. Págs. 14 y 15.

Sólo desde ella cobra coherencia su pensamiento, o mejor, sólo por ella existe un pensamiento saint-simoniano no específico.

La INDUSTRIA es una función cuyas constantes son: el Trabajo, la Ciencia y la Capacidad. El dominio de los ociosos sobre los trabajadores, los ignorantes sobre los sabios y los incapaces sobre los capacitados, ha llevado a la humanidad a una crisis común a todos los pueblos (4). La solución de esta crisis exige la extensión del trabajo a todos los hombres, la entrega de la dirección a los sabios y la de la ejecución a los capaces, para lograr algo que los moralistas han buscado siempre y cuya fórmula nunca han encontrado, y que consiste en la pretensión de colocar al hombre "dans une position telle que son interet personnel et l'interet general se trouvent constamment dans la memme direction" (5).

---

(4) Vid. "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 32.

(5) Vid. "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 23.

La dialéctica saint-simoniana se desarrolla en tres niveles: evolutivo-histórico (crítico-orgánico), intelectual (conjetural-científico) y evolutivo-social o emancipador (sumisión personal-asociación).

Los tres niveles convergen en la idea de Industria, cuya realización invertirá los valores e instituciones del pasado y hará fructificar una serie de evoluciones que vienen madurando secretamente, hace mucho tiempo, en el seno de la sociedad (6). El desarrollo de esta triple dialéctica constituye la trama de la tensión escatológica saint-simoniana, cuyo logro comportará: una época orgánica plena (7), la elimina

---

(6) Vid. Durkheim, Emile.- "Le socialisme, sa definition, ses debuts, la doctrine saint-simoniane".- Paris 1928. Página 199.

(7) "No es fácil saber si la nueva época orgánica, por la que tan ardientemente ruega Saint-Simón, determinará sólo un movimiento más del péndulo. O si nos llevará a la consecución definitiva de la época orgánica eterna. Signos hay de que ésto último es lo que prevé". (Talmon. Ob. cit. Pág. 32).

ción de la conjetura (8) y la libre asociación basada en la "división del trabajo" (9).

En la idea de industria subyace un deseo. Deseo que, como en toda escatología, "así como pretende desper--tar... la relación crítica con el presente, quiere también mostrar la perfección con la fuerza luminosa de lo absoluto,

(8) "Existe, pues, la posibilidad de que la política, dominada durante tanto tiempo por mitología y teología, metafísica y conjetura, disquisiciones fatuas y vacía verborrosidad, por no hablar del entusiasmo feudal por la guerra y las teatrales actitudes caballerescas, pueda pronto convertirse en una ciencia positiva. Imprimir a la política un carácter positivo es el objeto de mi ambición, de forma que gane un carácter enteramente nuevo, libre simultáneamente de la conjetura y de la rutina -- falta de imaginación". ("Oeuvres choisies".- Bruselas, 1959.- Tomo II. Págs. 147 y 148).

(9) "La división del trabajo aumenta en la misma proporción en que avanza la civilización, tanto en la esfera espiritual como en la temporal. El resultado es que cada -- hombre depende menos de cada uno de los demás, individualmente, pero todos dependen en mayor grado de la masa; exactamente bajo el mismo "rapport". ("Oeuvres".- Paris, 1865-78.- Tomo XXI. Pág. 16).

pero como algo a lo que nos lleva un camino activo desde -  
el presente (10).

Este deseo, manifestado como "visión de lo jus--  
to", se desarrolla en las tres componentes de la idea de -  
industria: Trabajo, Ciencia y Capacidades (lumières), des-  
de la primera obra de Saint-Simón.

---

(10) Martin Buber.- "Camino de Utopía".- Fondo de Cultura Económica.- Méjico 1955. Pág. 18.- El idealismo judaico de Martin Buber distingue "utopía" de "escatología", en base a la consideración de la primera como - "consumación en la imagen de un espacio perfecto de - una visión de lo justo como "idea", en tanto que considera a la segunda como "la consumación en la imagen de un tiempo perfecto como "revelación" y entiende -- que la escatología, profética o apocalíptica, se - - transforma en utopía en la Revolución Francesa. Tal - distinción me parece una vanidad, ya que la "visión - de lo justo" en la Idea entraña su consumación, tam-- bién, en un tiempo perfecto. Otra cosa distinta es -- considerar que la "escatología providencialista trascendente", se convierta en "escatología secular inmanente" a partir de la Ilustración. Toda utopía es escatológica.

En las "Lettres d'un habitant de Geneve a ses contemporains", datada por Olinde Rodríguez en 1802 (11), la relación crítica con el presente tiene una consideración -- universal "la crise dans laquelle se trouve l'esprit humain est commune a tous les peuples eclaires, et que les symptomes que l'on a observés en France au milieu de l'epouvantable explosion qui s'y est manifestée, sont dans ce moment -- aperçus, par l'observateur intelligent, chez les Anglais et meme chez les Allemands" (12).

---

(11) En la reimpresión anastáltica realizada en 1966 de las obras de Saint-Simón, se dice al comienzo de las "Lettres d'un habitant de Geneve" que "En marx 1832, Olinde Rodríguez a reimprimé ce premier écrit de Saint-Simón, et lui a donné la date de 1802, sans alleguer de preuve à l'appui de cette indication; mais nous trouvons, dans le journal qui a precedé le Journal de la Librairie de M. Beuchot, que les "Lettres d'un habitant de Geneve" à ses contemporains ont paru en 1803. Telle est donc la veritable date de cette publication". "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 7).

(12) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 32.

La obra de Saint-Simón pretende resolver la crisis post-revolucionaria. "No se trata de acabar con la revolución, sino de consumarla epistemológicamente, definiendo científicamente el nuevo orden social que se anuncia como estadio final sucediendo a la crisis post-revolucionaria" (13), transformando en "cosmos" el "caos" de la sociedad actual (14), "que es un verdadero mundo al revés" (14 -- bis).

Tal transformación conlleva: A) La extensión del trabajo a todos los hombres, "TOUS LES HOMMES TRAVAILLERONT"; ils se regarderont tous comme des ouvriers attachés a un atelier dont les travaux ont pour but de rappro-

---

(13) Moya, Carlos.- "Henry de Saint-Simón y la Fundación del Positivismo Científico Social".- Prólogo de la traducción del Sistema Industrial.- Ed. M. de Trabajo. Madrid 1975. Pág. 17.

(14) Vid. Moya.- Ob. cit. Págs. 14-17.

(14 bis) "L'etat actuel des choses, en politique, presente le spectacle du monde renversé".- Oeuvres.- Antropos. Tomo V. Pág. 158.

cher l'intelligence humaine de sa divine prévoyance" (15). Y ello para dar una dirección útil a la humanidad. "L'obligation est imposée a chacun de donner constamment a ses - forces personnelles une direction utile a l'humanité; les bras du pauvre continueront a nourrir le riche, mais le riche reçoit le commandement de faire travailler sa cervelle, et si sa cervelle n'est pas propre au travail, il sera - bien obligé de faire travailler ses bras" (16). Esta dirección útil impone la supresión de privilegios que él considera como un logro positivo de la revolución. "La suppression des privileges de naissance a exigé des efforts qui - avaient rompu les liens de l'organisation ancienne, et n'à point été un obstacle à la réorganisation sociale" (17).

B) La potenciación de la ciencia y de los científicos como medio para sacar el poder de manos de los ignorantes a los

---

(15) "Oeuvres"..- Antropos.- Tomo I. Pág. 55.

(16) "Oeuvres"..- Antropos.- Tomo I. Pág. 57. y 58.

(17) "Oeuvres"..- Antropos.- Tomo I. Págs. 46. y 47.

que una reprobable aplicación del principio de igualdad por la Revolución Francesa lo ha llevado (18). Tal potenciación se produce entregando a los sabios el poder espiritual (19) como forma más elevada del mismo, "le pouvoir temporel descendrá tout naturellement en seconde ligne de consideration, quand le pouvoir spirituel rentrera dans les mains des savants" (20). La promoción de las "lumières" al poder temporal. En las "Lettres d'un habitant de Geneve" una, sin identificar, capacidad con propiedad, ya que no glorifica el -- "dominio" sino las "lumières" de los propietarios. "Les propriétés commandent aux non-propriétaires, non parce qu'ils ont les propriétés, mais ils ont les propriétés et ils commandent parce que, collectivement pris, ils ont supériorité de lumière sur les non-propriétaires" (21), hasta el punto de que, si tal capacidad no existe, "el propietario" "será bien

---

(18) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Págs. 46 y 47.

(19) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 47.

(20) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 59.

(21) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 30.

obligé de faire travailler ses bras" (22). He aquí la clave de la sustitución en sus obras posteriores de propietarios por industriales, pues, la idea sustantiva a lo largo de toda su obra es la de "capacidad" (lumiere).

Con este esquema, todas las clases de la sociedad se ensamblan. "Je crois que toutes les classes de la société se trouveraient bien de cette organisation: le pouvoir spirituel entre les mains des savants; le pouvoir temporel entre les mains des propriétaires; le pouvoir de nommer ceux appelés à remplir les fonctions de grands chefs de l'humanité, entre les mains de tout le monde; pour salaire aux gouvernants, la consideration" (23). Tal conjunción nace de su consideración fisiológica de la sociedad. "Mes amis, nous sommes des corps organisés; c'est en considerant comme phenomenes physiologiques nos relations sociales que j'ai conçu le projet que je vous présente, et c'est

---

(22) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Págs. 57 y 58.

(23) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 47.

par des considerations puisées dans le systeme que j'emploie pour lier les faits physiologiques que je vais vous démon--  
 trer la bonté du projet que je vous présente" (24). Este --  
 proyecto, la fisiología social, se presente "como fundamen--  
 to científico positivo de una utópica y revolucionaria orga--  
 nización social" (25).

La utopía revolucionaria ofrece su "meta" en esta misma obra, pues la perfección se muestra oníricamente como un paraíso al que se llega a través del trabajo. "J'avais -  
 defendu à Adam de faire la distinction du bien et du mal, -  
 et il m'a desobei; je l'ai chassé du paradis, mais j'ai laissé  
 à sa postèrité un moyen d'apaiser ma colere: qu'elle tra--  
 vaille à se perfectionner dans la connaissance du bien et -  
 du mal, et j'améliorerai son sort; un jour viendra que je -  
 ferai de la terre un paradis" (26). En este paraíso el azote  
 de la guerra desaparecerá (27).

---

(24) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Págs. 40 y 41.

(25) Moya.- Ob. cit. Pág. 18.

(26) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 48.

(27) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 56.

La "Organización social" es una obra que, realizada en 1804, no se publica hasta 1825. En ella las ideas de Trabajo, Ciencia y Capacidad se desarrollan, mediante su articulación orgánica, en una pirámide porosa cuya reordenación post-revolucionaria anticipa el esquema de sustitución del gobierno por la administración.

La sociedad como "cuerpo organizado", fundamento de su intuición industrial, se articula como una pirámide - cuya base granítica la constituyen los proletarios. "La base de la pyramide... son les ouvriers... ils nous parait -- que sa base est de granit" (28). Los grados siguientes, jefes de industria, sabios y artistas, constituyen materiales preciosos. "... les premieres assises élevées sur cette base ce sont les chefs des travaux industriels, ce sont les savants qui perfectionnent les procedés de la fabrication et qui etendent son domaine; ce sont les artistes qui impri-

---

(28) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 132.

ment le cachet du bon gout a toutes les productions" (29). Sin embargo, los escalones superiores en la organización social post-revolucionaria constituidos por los "cortesianos, nobles, antiguos y nuevos" (30), no son otra cosa que "platre doré" (31). La reordenación de esta pirámide exige para Saint-Simón un cambio revolucionario, ya que las "demí mesures, quelque energiques qu'elles soyent ne peuvent point effectuer un changement du systeme" (32), pues las "medidas a medias" tomadas por la Revolución del 89 no han hecho si-

---

(29) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 132.

(30) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 132.- "Les assises superieures, que nous disons n'etre composeés que de platre qu'on distingue tres-bien malgré la dorure qui le recouvre, ce sont les courtisans, ce sont en general tous les nobles tant anciens que nouveaux, ce sont les riches oisifs, enfin ce sont les gouvernants a partir du premier ministre jusqu'au dernier commis".

(31) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 132.

(32) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 152.

no cambiar de titular a los privilegios "refeudalizando" - la organización social (33). El cambio exigido no es otro que el de la propia naturaleza del poder (34), que precisa una doctrina política nueva superior a la del gobierno actual (35). Esta doctrina, fundada en la combinación fisio-

(33) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 153.- "Rien de radicalement important: le systeme feudal n'a pas été anéanti; il n'a pas tardé a renaitre de ses cendres; - il s'est reproduit au bout de peu d'années avec de legeres modifications. C'est au moyen du retablissement de ce systeme que l'anarchie a été anéantie, et, chose tres-essentielle a remarquer, ce sont les roturiers aux-memes qui ont reconstruit le systeme feodal; ce -- sont eux qui ont créé une nouvelle noblesse; ce sont - eux qui ont établi les majorats, c'est-à-dire les substitutions; de maniere que les etrangers ont trouvé la France toute "refeodalisée", quand ils ont été en mesure d'y faire la loi".

(34) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V.- Pág. 154.- "La mesure du massacre, de l'expulsion et du depouillement des no bles n'était, malgré toute son atrocité, qu'une demi-mesure, elle a changé le pouvoir de mains sans avoir changé la nature des pouvoirs".

(35) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 155.

lógico-social de intereses y sentimientos, precipita en la sustitución de la parte superior de la pirámide social actual (36). Tal sustitución se explicita en una organización en la que el "poder espiritual o científico" se articula dividiendo a los sabios en dos clases y dos Academias, la que ha de atender a los intereses y la que ha de preocuparse -- por los sentimientos (37), culminadas por una Academia filosófica Suprema encargada de establecer y perfeccionar la -- doctrina general (38).

El poder temporal se otorga "aux cultivateurs", aux fabricants, aux negociants et aux banquiers les plus importants" (39), que se integran en un "Conseil des industriels", que ha de examinar y elegir los proyectos más convenientes y útiles para el interés público de entre los presentados por el poder espiritual (40).

---

(36) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 154, 4º.

(37) Idem. idem. págs. 164 y 165.

(38) Idem. idem. Págs. 165 y 166.

(39) Idem. idem. Pág. 166.

(40) Idem. idem. Pág. 166.

La porosidad del sistema propuesto se manifiesta en la aceptación racional del pasado y la previsión social del futuro. La primera se explicita en la adición a los -- miembros del poder espiritual de algunos procedentes del -- cuerpo de legistas, pero sólo al efecto de establecer las "reglas de relación" entre intereses y sentimientos (41). La socialización del futuro, que es la más relevante característica de esta obra, se manifiesta en la incorporación de los proletarios al poder temporal (42) y su consideración como socios del sistema (43), ya que han demostrado --

---

(41) "Oeuvres".-- Antropos.-- Tomo V. Pág. 165.

(42) Idem. idem. Pág. 166.

(43) Idem. idem. pág. 116.- "Preuves que les proletaires français sont capables de bien administrer des propriétés.-- Il s'agit de prouver ici que la classe la plus nombreuse, en un mot, que le peuple se compose aujourd'hui d'hommes qui n'ont plus besoin d'être soumis à -- une surveillance particuliere, d'hommes dont l'intelligence est suffisamment developpée, et la capacité -- en prevoyance assez èpanouie pour qu'il puisse, sans inconvenient, s'etablir un systeme d'organisation sociale qui les admette comme societaires".

en el proceso post-revolucionarios, su capacidad para administrar las propiedades, tanto industriales, en concepto de empresarios (44), como agrarias, mediante el sistema mutual (45). Su educación es considerada más importante que su instrucción (46) y es precisamente el nivel de educación demostrado, pese a lo limitado de su promoción post-revolucionaria, lo que anima y avala la extensión de la propiedad a un "grand nombre de proletaires" (47).

---

(44) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 119-22.

(45) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 116-19.

(46) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 123.- "C'est surtout chez la classe des proletaires, et pour cette classe, que l'education est infiniment plus importante que l'instruction".

(47) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 171.

Los componentes complejos de la idea de industria, cuyo término aparece en diversos pasajes de esta obra (48), se presentan prefigurando un tipo de organización técnica da y social, tan distante del tecnocratismo rígido como del materialismo histórico.

Desde estos supuestos se esboza el curso de la ci vilización con una perspectiva política (49) (estado políti co antes del siglo XV; efecto político de la crisis social del S. XV; cambios posteriores a dicho siglo y estado ac- - tual de las cosas bajo el punto de vista político). El desa rrollo del curso histórico, desde la perspectiva de la idea de Industria, la realizará en la obra que lleva este nombre, a partir de 1816.

En "La Industria", la intuición saint-simoniana - eleva su vuelo: se condensa dialécticamente proyectándose - con irrefrenable optimismo histórico hacia el futuro. En es

---

(48) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 142 y 157.

(49) Idem. idem. Pág. 156+60.

ta obra se presenta a los industriales integrados en "deux grandes familles: celle des savants ou des industriels de theorie, et celle des producteurs immediats ou des savants d'aplication" (50). El productor sustituye al propietario porque "... la production de choses utiles est le seul but raisonnable et positif que les societés politiques puissent se proposer, et, consequentement, que le principe respect a - la production et aux producteurs, est infiniment plus fe-- cond que celui-ci: respect a la proprieté et aux proprietaires" (51). La causa de los industriales es considerada "le centre reel et le foyer de la civilisation (52), que habiéndose abierto paso pacífico "de progreso en progreso" (53), pretende "agrandir legalement son domaine" (54) hasta "lever

---

(50) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 60.

(51) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 186.

(52) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 169.

(53) "Oeuvres":- Antropos.- Tomo I. Pág. 202.

(54) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 211.

son etandart et marcher a la tete de la civilisation (55), en busca de la libertad (56).

Aparece la Industria como concepto dialéctico -- que en tensión agónica con la "feudalidad y la abstracción" (57), pretende el triunfo de "les idees positives" (58), - dando a la opinión social una base nueva (59) hasta su definitiva instalación constitucional "car rien n'est plus - constitutionnel que l'industrie et la constitution elle me- me n'est bonne que parce qu'elle est industrielle (60).

El "siglo industrial" (61) representará la supera- ción del "Régimen arbitrario" (62), mas tal superación exi

---

(55) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 208.

(56) Idem. idem. Pág. 211.

(57) Idem. idem. Pág. 207 y 208.

(58) Idem. idem. Pág. 207 y 208.

(59) Idem. idem. Pág. 207.

(60) Idem. idem. Pág. 208.

(61) Idem. idem. Pág. 214.

(62) Idem. idem. Tomo II. Pág. 25.

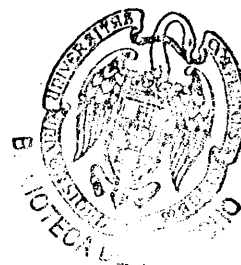
ge no solo "el amor a la libertad", sino "la ciencia de la libertad", "l'amour de la liberté ne suffit pas a un peuple pour être libre il lui faut surtout la science de la liberté" (63). La ciencia de la libertad ha de evitar las "folies" de la Revolución del 89, fundando la política en la moral industrial y estableciendo una nueva correspondencia entre las instituciones y las ideas morales de las que la política es una consecuencia. "Dans tous les temps et -- chez tous les peuples on trouve, entre les institutions sociales et les ideas morales, une correspondance constante, d'après laquelle on ne peut douter qu'il n'existe, entre la morale et la politique, une liaison de casualité. Et, -- en effet, la politique est une consequence de la morale" (64). La moral "terrestre et positive" no tiene otros motivos que "les interets palpables, certains et presents" (65),

---

(63) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 213.

(64) Idem. idem. Tomo II. Pág. 30.

(65) Idem. idem. Tomo II. Pág. 38.



que conducen a una nueva relación, tanto entre gobernantes y gobernados en la que el gobierno será considerado "non - comme le directeur, mais comme l'agent, le chargé d'affaires de la société", como entre los pueblos en función de "leurs interets communs", en cuya consecuencia "ils doivent se trater en freres" (65 bis).

El curso histórico hacia la implantación de las nuevas ideas generales ofrece, en esta obra, un futuro optimista, pero gradual, ya que el Régimen Industrial precisa para su maduración de una fase intermedia, representada por la "monarquía representativa", "il nous faut donc un - regime transitoire, et ce regime, c'est la monarchie representative; celui-lá seul est susceptible de nous amener -- paisiblement au nouvel ordre social" (66).

---

(65 bis) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Págs. 35 y 36.

(66) Idem. idem. idem. Pág. 27.

La marcha progresiva en Europa de la Industria - es estudiada en el capítulo VIII de la segunda parte de esta obra y su desarrollo, de modo exegético es el siguiente:

- En Grecia y Roma ha sido esclava de la clase - militar (67).

- La destrucción del imperio romano por los bárbaros representa, no sólo un cambio de dominadores, sino - un cambio de naturaleza para la Industria. "L'esclavage de la classe industrielle changea de nature et devint esclavage de la gleve, ce qui etait une grande amelioration" (68).

- Si la conquista del imperio romano por los pue**bl**os del norte representa un primer perfeccionamiento, el "affranchissement des comunes" aparece como el segundo pro**g**reso de la clase industrial.

- Los "comunes" y la Industria que "sont une seu**l**e et meme chose" (69) en su origen están compuestos por -

---

(67) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 142.

(68) Idem. idem. idem.

(69) Idem. idem. Pág. 143.

artesanos y negociantes establecidos en las villas que, pese a lograr su libertad, se encuentran obligados a dar -- gran parte de los productos de su trabajo a "pretres, nobles et militaires" (70).

- La convocatoria al Parlamento, a los solos -- efectos de "rendre compte de ce qu'ils possedant", inicia un nuevo paso extremadamente favorable a la clase industrial (71), porque la Industria, enriqueciéndose, pese a las vejaciones, con trabajo, paciencia y economía, se convierte en la clase más numerosa que, asociada maritalmente a la militar, logra "voix deliberative dans le Parlement", con lo que "el interés general ha comenzado a ser consultado" (72).

- Tras la Revolución inglesa, los "Comunes de Inglaterra" consiguen votar el presupuesto en exclusiva. Es-

---

(70) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 144.

(71) Idem. idem. idem. Pág. 145.

(72) Idem. idem. idem. Pág. 146.

te triunfo hubiera representado el definitivo de la Industria si la Cámara hubiera estado solo integrada por industriales y no dominada por nobles y militares.

- El futuro se abre optimista para los franceses, pues prevé que "l'ordre naturel des choses, la marche de la civilisation, ont réservé la gloire de terminer la grande révolution européenne a l'industrie française qui, pour avoir fait le pas dont nous parlons, plus tard que l'industrie anglaise, ne l'a fait que plus complet et plus décisif, ayant obtenu ce succès a une époque a laquelle la féodalité n'a plus de force et où l'industrie peut aisement s'éclairer sur ses intérêts et suivre une marche bien calculée" (73).

- En ese futuro se conseguirá que "le grand pouvoir politique passe entre les mains de l'industrie".

---

(73) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 147.

Esta progresión optimista se corona con la constitución de una clase única: la de los industriales (74). Con ello se logrará el fin del desfase entre sociedad e -- instituciones.

En "L'Organisateur", la posteriormente llamada -- "parábola de Saint-Simón" (75), que es una translación social de la fábula "Des abeilles et des frelons" (76), es -- utilizada para descargar sobre la sociedad actual, que es "veritablement le monde renversé" (77), toda la crítica -- que entraña la idea de Industria. Con ello cumple la fun-- ción catártica que toda utopía ejerce. Sin embargo, cons-- ciente de la necesidad de saltar de la crítica del presen--

(74) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II, Pág. 74: "La classe - industrielle est la seule classe utile; cette classe devient continuellement plus nombreuse, et que, s'accroissant toujours aux depens des autres, elle doit - finir par devenir la classe unique".

(75) Vid. "L'Organisateur".- Ed. Antropos.- Tomo II. Pág. 240.

(76) Vid. idem. idem. idem. Págs. 17-26.

(77) "L'Organisateur".- Antropos. Pág. 24.

te a la construcción del futuro, después de resumir todas las críticas que se habían hecho al Antiguo Régimen, poniendo en evidencia "la monstruosité de cette organisation social dans l'etat present de lumieres" (78), indica los medios que deben de ser empleados para operar la transición al "Nuevo Sistema". Con ello pretende pasar del planteamiento crítico al organizativo, que es tanto como transitar del siglo XVIII al XIX (79). Al final de la obra traza el esquema para la construcción de un sistema "político-positivo" que realice la organización social que en ella propone, de acuerdo con el siguiente plan:

---

(78) "L'Organisateur".- Antropos. Pág. 214.

(79) "L'Organisateur".- Antropos. Pág. 212: "Le XIX siecle n'a point encore l'esprit du XVIII qui domine notre litterature philosophique, car notre litterature philosophique est encore essentiellement critique".

- Choisir les faits qui doivent servir de base a la science politique.

- Coordonner ces faits, et les lier par une conception generale.

- Deduire de l'examen de ces faits un projet de contrat social dans laquelle les interets des differentes classes utiles de la societ  se trouvent bien combinés".

La coordinación de los hechos ha de realizarse - dialécticamente en dos series antag nicas: la primera de - estas series debe de comprender cada uno de los sistemas - políticos puestos en práctica en la línea del perfeccionamiento social de la especie humana mostrando "comme quoi - chacun de ces perfectionnements est provenu de ce que les faits invent s, servant de base a l'organisation sociale, se sont de plus en plus rapproch s des faits observ s".

La segunda serie debe ser "le tableau historique des progres faits dans l'observation", poniendo en evidencia la formación sucesiva de un sistema político positivo,

acompañado de los razonamientos que muestren como los prin  
cipios en vigor y que habían sido admitidos "sin pruebas".  
Esta segunda serie acaba con una exposición del estado pre  
sente de "nos lumieres" y por la demostración de que, en -  
el estado actual de nuestros conocimientos, el sistema po-  
lítico "peut être rendu entierement positif" (80).

Finalmente, de estas dos series, pretende dedu--  
cir las principales disposiciones del proyecto de organiza-  
ción social que ha presentado en la parte anterior de la -  
obra (81), consistente en: "1º. Determiner la nation a pla-  
cer la direction supreme de ses affaires entre les mains -  
de ceux qui sont pourvus de la capacité positive; 2º. De -  
lui faire sentir que les hommes pourvus de la capacité po-  
sitive devaient être divisés en trois classes, et que leurs  
chefs devaient former trois conseils (ou chambres) séparés;  
savoir: le conseil chargé d'inventer, celui chargé d'exami

---

(80) "L'Organisateur".- Antropos. Págs. 219-20.

(81) Idem. idem. idem. Pág. 220.

ner, et celui chargé d'exécuter; ce qui correspondait aux trois classes anciennement formées, des artistes, des savants et des artisans" (82).

La función catártica y crítica es plena, el siglo XVIII se manifiesta en parábola. La construcción de un sistema político positivo, sin embargo, se queda en proyecto metodológico, los siglos XIX y XX, tan solo abocetados, ya que la deducción, según el método propuesto, no se realiza, pese a la constitución de un "bureau de l'organisateur", pues el ambicioso proyecto saint-simoniano siguió - la suerte de otras muchas de sus empresas (83).

---

(82) "L'Organisateur".- Antropos. Pág. 217.

(83) Idem. idem. Pág. 11: "Saint-Simón avait formé un Bureau de l'Organisateur, rue Montmartre nº 56. Il annonçait qu'une livraison paraîtrait chaque mois et qu'avant la fin de l'année au moins trois volumes de l'Organisateur auraient paru. Cette promesse eut le sort de tant d'autres du même genre qu'il avait faites; il ne put la tenir".

Si en las "Lettres d'un habitant de Geneve" (1802), la intuición escatológica formaliza sus constantes básicas, si en "La Organización social" (1804), estas constantes se articulan porosamente y en "La Industria" (1816-18) se condensan dialécticamente en idea, en "L'Organisateur" (1820), la Idea, después de descargarse críticamente, emprende la aventura del Sistema positivo, pero quedándose "nel mezzo - del camin." metodológico.

En el "Sistema Industrial" (1821), el ambicioso - proyecto anterior, que Comte retomará y formalizará por - - otros derroteros, se reduce a la primera de las series propuestas en el "Organisateur", transformando la dialéctica - conceptual de la "Industria" en "Dialéctica de los siste - mas" resuelta mágicamente "par enchantement" en alas de su optimismo utópico. "Les rapports -dirá- entre les deux sis - temes opposés devienent direts et tout ce chaos se devrouil - lera comme par enchantement" (84).

---

(84) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 19.

Los sistemas, modelos teóricos obtenidos de sus audaces excursiones históricas (85), se presentan como una totalidad que coordina todas las partes del cuerpo político de acuerdo con un fin de actividad general "on né saurait trop le repeter, il faut un but d'activité a une société, sans quoi il n'y a point de systeme politique (86). Considera que no existen más que dos tipos de fines: la Conquista y el Trabajo. "Il n'y a en efect pour une nation comme pour un individu que deux buts d'activité, ou la conquete ou le travail" (87), a los que corresponden "deux systemes d'organisation sociale reellement distincts, le systeme fodal ou militaire, et le systeme industrielle" (88). El tránsito de un sistema a otro, sólo se puede rea-

---

(85) Vid. Ansart. Ob. cit. Pág. 74.

(86) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 14.

(87) Idem. idem. idem. Pág. 13.

(88) Idem. idem. idem. Pág. 12.

lizar plenamente cambiando el fin de actividad general. "Il faut que le but d'activité general soit changé pour que le systeme social le soit reellement" (89). Este tránsito del sistema feudal al industrial no se puede operar, pues su enfrentamiento es imposible en la actualidad, por la interposición de legistas y metafísicos. "L'interposition des legistes et des metaphisiciens entre l'ancien systeme et le nouveau est la cause principale de l'inesplicable confusión des idées politiques; c'est elle qui nous masque l'entrée du regime industrielle" (90). Considera "la necesidad absoluta de retirar aux legistes et aux metaphisiciens l'influencia politica universal que ne tient qu'a l'opinion presu- mée de l'excellence de leurs doctrines" (91). Estas doctrinas constituyen "une sublime mixtification" (92), ya que -- "legiferer n'est point un but, ce ne peut être qu'un moyen" (93), y se pregunta irónicamente, "Ne serait'il pas etrange

- 
- (89) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 13.  
(90) Idem. idem. idem. Pág. 19.  
(91) Idem. idem. idem. Pág. 11.  
(92) Idem. idem. idem. Pág. 16.  
(93) Idem. idem. idem. Pág. 14.

qu'en resultat de tous les progres de la civilisation, les hommes fussent arrivés aujourd'hui a se reunir en societés, dans le but de se faire des lois les uns aux autres?" (94).

Reconoce la positiva influencia de los legistas en la modificación del sistema feudal (95) y de los metafísicos del siglo XVI en el establecimiento del principio de libertad de conciencia (96). Igualmente reconoce, censurándola, su función directiva en la Revolución del 89. "Les - legistes se sont mis a la tête de la revolution, ils l'ont dirigée avec les doctrines des metaphisiciens (97), lo que los ha situado "a la tête des affaires" (98). Por eso mantiene su intervención en un "estado intermedio de transición" (99). Sin embargo, esas doctrinas son hoy "par leur

---

(94) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 14.

(95) Idem. idem. idem. Pág. 8.

(96) Idem. idem. idem. Págs. 8 y 9.

(97) Idem. idem. idem. Pág. 10.

(98) Idem. idem. idem. Pág. 11.

(99) Idem. idem. idem. Pág. 3.

nature, tout a fait impropres a diriger convenablement l'ac-  
tion politique, soit des gouvernats, soit des gouvernts" -  
(100), ya que tanto unos como otros "sont sujets a prendre  
la forme pour le fonds, et les mots pour des choses" (101).  
La doctrina del nuevo sistema ha de basarse en las ideas -  
de la política científica constituída "sur des series cor-  
données des faits historiques generaux" (102), frente a la  
política metafísica "fondée sur des suppositions abstraits"  
(103) y en los sentimientos filantrópicos frente al egoísmo  
(104). Su construcción ha de realizarse mediante la divi-  
sión y combinación del trabajo entre "sabios positivos", -  
"c'est a dire, des physiologistes, des chimistes, des phi-  
siciens et des geometres" (105), cuya función será la "for

---

(100) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 11.


(101) Idem. idem. idem. Pág. 12.

(102) Idem. idem. idem. Pág. 20.

(103) Idem. idem. idem. Pág. 20.

(104) Idem. idem. idem. Pág. 21.

(105) Idem. idem. idem. Pág. 57.

mación de la doctrine industrielle" y los "filósofos positivos" que coordinarán los trabajos de los sabios (106). 

Una vez formada la "doctrina general" sin ninguna otra colaboración, podrán ser convocados para su vulgarización -- "non seulement les litterateurs, les mataphysiciens, les theologiens même, mais tous les hommes qui, sans être occupés de travaux d'intelligence, exercent sur l'esprit d'un certain nombre d'individus une influence quelconque, sont appelés a participer au succès de ce grand travail, s'ils en ont la volonté".

La ingenuidad y el optimismo se desbordan cuando afirma que "le systeme nouveau est tellement developpé -- qu'il n'attend plus qu'une impulsion d'activité pour se -- constituer a la tête du corp social" (107).

---

(106) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 56-60.

(107) Idem. idem. idem. Pág. 18.

El proyecto de construcción científica de un "sistema político positivo" que, en "L'Organisateur", quedó reducido a un esquema metodológico, en el "Sistema Industrial" se remite a una "división del trabajo científico", con lo que la respuesta que dió a las críticas que sobre aquél recibió quedaron, como tantas afirmaciones de Saint-Simón, en el aire.

---

(108) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 225: En respuesta al artículo publicado en La Renommée del día 6 de febrero por monsieur Aignan, Saint-Simón se defiende diciendo que "M. Aignan a rendu conte de mon travail avant que l'exposition de l'ensemble de ma pensée fut terminée". Tal ensemble nunca se realizó.

"L'impulsión definitiva" no se produce. "L'enche<sup>n</sup>tement" no tiene lugar. La "nature des choses" no elimina a juristas y metafísicos (109). La filantropía no sustituye al egoísmo. Trabajo, Capacidad y Ciencia, no logran triunfar sobre "frelons", incapaces y necios. El tránsito inefable se hace esperar y las "lumieres" no logran que los intereses particulares se sometan al interés general.

¿Cómo madurar el espíritu del hombre para transitar del egoísmo a la filantropía, del estado "conjetural" al "científico", del sistema "vagamente liberal" (110) al "industrial"?

Un temperamento científico hubiera revisado sus planteamientos y habría encontrado que, en no pocos puntos,

(109) Saint-Simón: "Du systeme industriel".- Vol. VII.- Antropos.- Tomo III. Pág. 70: "Cette revolution n'a -- peut point être évitée, elle n'a peut même pas être -- sensiblement retardé; CAR IL RESULTAIT DE LA NATURE -- DES CHOSES".

(110) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Página 20.

había confundido realidad con deseos en alas de su intuición original de modo que explicaba el pasado en función del futuro deseado y manipulaba audazmente el presente ignorando que la "naturaleza del poder" real no obedecía a su vago e inefable sentido de la "naturaleza de las cosas". Porque la "naturaleza de las cosas" no era sino la máscara del impulso utópico que ocultaba el análisis de la "naturaleza de la sociedad", e impedía la aplicación rigurosa de su propio planteamiento fisiológico, creador y conflictivo. La "sociedad en acto", era sustituida por la "sociedad en deseo".

Pero Saint-Simón no tenía un temperamento científico, sino cientifista, por ello, frente al rigor de la realidad, vuelve a alzar la audacia de la aventura. Para sustituir la "conjetura" por la "Ciencia" y el sistema "vagamente liberal" por el "industrial", acude a la Religión y en "Le Nouveau Christianisme" construye la "Religión de la Ciencia industrial" que haga posible el tránsito deseado. Vá en busca de una nueva dinámica, porque "hacían falta fuerzas más profundas, más vitales, y, al mismo tiempo, más exigentes: -

hacía falta, en fin, UNA RELIGION VITAL" (111).

"Al mirar a su alrededor en busca de ella, le sorprendió el descubrimiento de que el cristianismo original - tenía la inspiración y la fortaleza capaces de realizar la unidad de la vida y llenar a sus creyentes de un sentido vivo y estimulante de plenitud dinámica y de hermandad" (112). Por eso pretende "rappeler les peuples et les rois au véritable sprit du christianisme" (113), cuya excelencia radica - en la superioridad de la Moral sobre el culto y el dogma. Su convocatoria se dirige específicamente "a tous les hommes qui ont saisi ce qu'il a de vraiment sublime, de divin,


---

(111) Talmond.- Ob. cit. Pág. 52.

(112) Idem. idem. idem.

(113) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Página 101.

dans le premier Christianisme, la superiorité de la morale sur tout le reste de la loi, c'est-à-dire, sur le culte et le dogme, et que comprennent en même temps que le culte et le dogme ont pour but de fixer l'attention de tous les fideles sur la morale divine" (114). El Principio fundamental de esta moral se sintetiza en una frase de la epístola de San Pablo a los romanos colocada como pórtico del libro y repetida, hasta la saciedad, a lo largo del mismo, en diversas formas: "Celui qui aime les autres a accompli la loi. Tout est compris en abrégé dans cette parole: Tu aimeras ton prochain comme toi même" (115). La finalidad de éste, para él, único Principio (116), es la de organizar la sociedad para mejorar la existencia moral y física de la "clase más numerosa" (117). La Iglesia primitiva cumplió --



---

(114) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Página 103.

(115) Idem. idem. idem. Pág. 99.

(116) Idem. idem. idem. Págs. 109 y 173.

(117) Idem. idem. idem. Pág. 109.

con ese principio (118), lo que produce su admiración. "Je suis pénétré du plus profond respect et de la plus grande admiration pour la conduite des Pères de cette Eglise. Ces chefs d'église primitive ont prêché franchement l'union à tous les peuples... conforme au principe fondamental de la moral" (119). Sin embargo, la primera doctrina cristiana no ha dado a la sociedad una Organización total (120). "La première doctrine chrétienne n'a donné à la société qu'une organisation partielle et très incomplète" (121), porque solo se preocupó del poder espiritual. "Les droits de César sont restés indépendants des droits attribués à l'Eglise", en base al principio de dar al César lo que es del César y a Dios los que es de Dios (122). En esta situación -

---

(118) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Página 110.

(119) Idem. idem. idem.

(120) Idem. idem. idem. Pág. 113.

(121) Idem. idem. idem.

(122) Idem. idem. idem.

"le pouvoir temporel a continué de fonder sa puissance sur la loi du plus fort" (123).

El nuevo cristianismo "deduirá les institutions temporelles, ainsi que les institutions espirituellen, du principe que tous les hommes doivent se conduire a l'egard les uns des autres comme des freres" (124) y "reglerait -- également l'action du pouvoir temporel et celle du pouvoir spirituel, et qu'alors toute l'espece humaine n'aurait -- plus qu'une seule religion, qu'une même organisation" (125).

Hasta el siglo XV, el cristianismo ha servido a ese, para Saint-Simón, único Principio (126). Después de ese siglo se ha desviado. "Depuis le quincianne siecle, a suivi une marche apposée a celle qu'il avait suivie jus -- qu'a cette epoque" (127).

---

(123) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Página 113.

(124) Idem. idem. idem.

(125) Idem. idem. idem. Pág. 114.

(126) Idem. idem. idem. Pág. 182.

(127) Idem. idem. idem. Pág. 184.

La juvenilización del cristianismo exige una depuración que armonice el Principio Moral fundamental con la sociedad actual (128) y conjugue la acción directiva de sabios, artistas e industriales, con la masa del pueblo -- (129) para "rendre les hommes heureux, non seulement dans le ciel, mais sur la terre" (130), en cuyo logro se sitúa la misión de los clérigos (131).

El desvío del principio fundamental ha conducido a herejía al catolicismo (132) y al protestantismo (133),

---

(128) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Tomo III. Pág. 163.

(129) Idem. idem. idem. Pág. 180.

(130) Idem. idem. idem. Pág. 148.

(131) Idem. idem. idem. Pág. 122.

(132) Idem. idem. idem. Págs. 118-132.

(133) Idem. Idem. idem. Págs. 132-172.

por eso el Nuevo Cristianismo intenta "une transfiguration a son Principe fundamental (134), convirtiéndolo en base de la "ciencia de la sociedad" que sirva para "organiser toute l'espece humaine" (135), sin violencia (136) y lograr "ETABLIR LE CHRISTIANISME GENERAL ET DEFINITIF" (137).

---

(134) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Págin  
na 179.

(135) Idem. idem. idem. Pág. 148.

(136) Idem. idem. idem. Pág. 179: "Aprés avoir trouvé le moyen de rajourir le Christianisme en faisant subir une transfiguration a son principe fondamental, mon premier sein a été, il a dú etre, de prendre toutes les precautions necessaires pour que l'emisson de la nouvelle doctrine ne porta point la classe pauvre a des actes de violence contre les riches et -- contre les gouvernements".

(137) Idem. idem. idem. Pág. 148.

En torno al Nuevo Cristianismo, se levantan las más variadas interpretaciones, que Desroche sintetiza así: "Manifeste théologique? Prophétisme sécularisé? Habilité tactique suprême d'un encyclopédiste impénitent? Reconversion au christianisme d'un athéisme pourtant solidement -- établi sur son physicisme social et sa politique industrielle? ou bien fruit véreux, comme le supposera Auguste Comte, de la dépression et de l'exaltation après la tentative de suicide des dernières années d'un "jongleur dépravé"? Ou encore, peut-être, message extorqué, sollicité, monté en -- épingle par un cercle de derniers amis, quelque chose comme un testament dicté à un Jean Barois affaibli et circonvenu, en lieu et place de son testament authentique?" (138).

---

(138) H. Desroche: "Genèse et structure du Nouveau Christianisme".- Introducción a "Le nouveau christianisme et les écrits sur la religion".- Edic. du Seuil. Paris, 1969, pág. 6.

El propio autor sostiene la coherencia de "cet -  
ultime opusculé avec l'oeuvre antérieure de Saint-Simón" -  
(139).

No se trata de un proceso de conversión del fisi-  
cismo ateo (140) al cristianismo industrial, sino de la im-  
pulsión apasionante de un espíritu apasionado en busca de  
la realización de un ideal de vida: "le bonheur public", al  
servicio de una intuición que atraviesa toda su obra.

No existe coherencia lógica en el tránsito de --  
sus concepciones religiosas, sino ruptura, pues desde la ne-  
gación despectiva inicial de la "Revelación" pasa a su - -

---

(139) Desroche.- Ob. cit. Pág. 7.

(140) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Página  
102: "En 1810, en el prólogo a la nueva Enciclopedia,  
bajo el título "Lettres a son neveu", Saint-Simón --  
afirma su teísmo fisicista: "Je crois en Dieu. Je --  
crois que Dieu a créé l'univers. Je crois que Dieu a  
soumis l'univers à la loi de la gravitation".

afirmación matizada y tajante (141). y desde la moral "terrestre" a la "celeste".

Su vida es una serie de fracasos (142). Igualmente su obra. Ha fracasado en el intento de extraer de la --

(141) En las "Lettres a son neveu", en 1810, decía que no se pueden considerar "les idées révélées que comme -- des aperçus scientifiques produits para l'humanité -- dans son enfance, et qui sont, par consequent, tout à fait insuffisant pour régler la conduite de l'espèce humaine à l'époque de sa maturité".- (Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 102).

Sin embargo, en el Nuevo Cristianismo, 1825, defiende la idea de Revelación en el primer diálogo entre el Conservador y el Innovador, después de afirmar -- el origen divino de la religión cristiana, acepta la Revelación matizada que "il faut distinguer ce que Dieu a dit personnellement de cet que le clergé a dit en son nom".- (Oeuvres.- Antropos.- Tomo III. Páginas 103 y 108).

(142) "Ma vie presente une serie de chutes".- (Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Páginas 77-78).

idea de gravitación una ley general para los fenómenos sociales. Fracasa en su intento de construir un sistema industrial desde sus supuestos metodológicos. Fracasa en la previsión de los transptos históricos. Pero, de acuerdo con su ideal de vida, su "force ascensive l'à toujours importé <sup>con</sup> la force oppossée" (143), y esta "force ascensive", -- que dá coherencia a su vida, es la que sirve a su ideal industrial, que dá coherencia a su obra. Coherencia escatológica, pero nó rigor científico. Y es precisamente en el -- desnivel entre ambos donde radica el carácter utópico de -- su construcción total.

En toda utopía descubrimos una triple función: crítica, creadora y anticipadora o catártica, poética y -- profética.

La cáatarsis saint-simoniana se expresa por la de nuncia del "monde renversée" post-revolucionario. La fun--

---

(143) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Página 78.

ción poética o creadora, en su intento de construir un -- "monde organisée", positivo, científico e industrial. La profecía se manifiesta en su pretensión del logro inefable de esa construcción industrial, porosamente piramidal.

Gurvitch señala que la profunda visión saint-simoniana de la complejidad social y de sus antinomias inmanentes no pudo evitar su nefasta inclinación al monismo, - por un lado, y al optimismo, por otro, que suprimían todos los conflictos irreductibles de la vida social. "El monismo optimista de Saint-Simón resuelve con demasiada rapidez el conflicto entre lo económico y lo moral, entre el Estado y la sociedad; conduce al utopismo de una sociedad armónica que funciona por sí misma, es decir, espontáneamente por la sola fuerza de la técnica y del amor. Aquí comienzan las contradicciones, pues en la perspectiva sociológica - abierta por Saint-Simón, la visión directa de la realidad social se revela pluralista y antinómica, mientras que las soluciones propuestas para los problemas encarados son monistas y optimistas". (144).

---

(144) Gurvitch: "Los fundadores franceses". Pág. 72.

La tensión orgánica de su espíritu, de su vida y de su obra, sembró en el transito utópico de la denuncia a la organización una serie de genes que anticipan: el positivismo, el socialismo, la tecnocracia y el anarquismo.

El positivismo nace de su preocupación por la observación de los hechos. La tecnocracia está prefigurada - en su pirámide organizativa. El socialismo en la porosidad proletaria de su fundación industrial, el anarquismo en su actitud sociolátrica.

Saint-Simón representa para Comte, pese a que éste lo niegue (145), mucho más que un estímulo intelectual, pues, entre otras, las ideas de: atención preferente a la observación, correspondencia entre fenómenos sociales y -- desarrollo intelectual, necesidad de superar la crisis pre

---

(145) F. Squillace: "Las doctrinas sociológicas". - Tomo II. Ed. La España Moderna. Pág. 61: "Comte, como es sabido, reconoce su derivación de Condorcet, Turgot, etc; pero nó Saint-Simón. Littré, después de haber estudiado cuidadosamente las obras de los dos filósofos, llega a la conclusión análoga a la de Comte. En sentido-contrario, De Marinis, Siciliani.... y Dumas".

sente en un período organizativo de futuro y la función -- trascendental de la ciencia y de la industria son gérmenes sembrados por el maestro en su discípulo antes de su separación en 1824, cuya colaboración habría fructificado en la redacción por Comte, bajo la dirección de Saint-Simón, de los tres primeros "cahiers", del volúmen cuarto de "La Industria" y del tercero del "Catecismo de los Industriales".

Saint-Simón fué discípulo de D'Alambert. De éste recogió la idea de "encadenamiento de las ciencias", que figuraba en el "Discurso preliminar de la Enciclopedia": "Las ciencias y las artes se prestan ayudas mutuas y.... existe una cadena que las une".

En busca de esa cadena, por el camino metodológico que se trazó, marcha Saint-Simón, pero abandona la empresa después de abocetarla. Comte la prosigue por la vía positiva y la desarrolla, aunque al final se vió atrapado por sus fobias metafísicas, merced a sus "filias" tradicionalistas, llegando a unas "predicciones acientíficas y más

ticas contradictorias con el método positivo que defendía  
(146).

Porque "Comte no observó la profundidad de la -  
historia, sino solamente su superficie cultural y, en con-  
secuencia, su última palabra acerca de la política positi-  
va del futuro tiene tan poca profundidad, como su fórmula-  
de una religión de la humanidad, el lema de la cual es - -  
"reorganiser sans Dieu ni Roi per le culte systematique de  
l'Humanité" (147).

Por eso, desprecia a los economistas; "espíritus  
anticientíficos, puros retóricos, que sólo pueden desorien-  
tarnos de la verdadera ciencia. Lejos de tener el menor --

---

(146) Vd. González Seara.- Ob. cit. Pág. 22

(147) K. Lowith: "El sentido de la Historia".- Págs. 131-  
132.- Tomado de González Seara.- Ob. cit. Pág. 38

sentido positivo, el economista es el representante típico del espíritu metafísico en lo que tiene de más irreal y más negativo" (148).

Sin embargo, para Saint-Simón la economía será -- una "regla higiénica variable, según el estado de la civilización, "pero que expresaba como ciencia la aplicación de la "capacidad" y el "trabajo" a la nueva organización social, que lograría el sistema industrial.

Efectivamente, los economistas fracasarían en su búsqueda de leyes de valor absoluto, pero es contradictorio no considerar los hechos económicos en un método positivo y Comte "descuida los hechos económicos que se disuelven demasiado en la conciencia social" (149).

---

(148) Juan La Croix: "La sociología de Augusto Comte".- Ed. P.U.F. París 1961.- Segunda edición. Pág. 27.

(149) Gurvitch: "Tres capítulos de la historia de la sociología: Comte, Marx y Spencer".- Ed. Galatea.-- Buenos Aires 1959. Pág. 19.

Saint-Simón, sin embargo, considera según hemos visto, la economía como "regla higiénica" y como "principio" no como "precepto".

"Ciencia" y "capacidad" están presentes en la obra de Comte, al modo de Saint-Simón, pero el "trabajo queda inmerso en una corriente excesivamente intelectualista, que hace derivar del saber todo poder", como señala Lacroix.

Por eso, pese a criticar el capitalismo burgués - de la monarquía orleanista, no asigna al proletariado sino un "punto de apoyo natural" a la nueva espiritualidad, fundada en la moral positivista y dirigida por los filósofos positivos. Esta es la actitud de Saint-Simón en la "Organización social". Sin embargo, en el Nuevo Cristianismo el proletariado, además de socio-espiritual, se convierte en causa final de la transformación social, mientras que en Comte sólo tendrá una función auxiliar que disminuiría en su fase autocrática. Por eso, el Estado comtiano es pater--

nalista y dictatorial frente al planteamiento sustitutivo saint-simoniano (150).

Por eso, la religión de la humanidad comtiana es dogmática y rígidamente litúrgica, frente a la saint-simoniana en la que dogma y culto "se subordinan a la moral". (150 bis)  
 La religión comtiana es un catolicismo sin cristianismo, - en tanto que la saint-simoniana es un cristianismo sin catolicismo. En Comte, los poderes "espirituales" y "temporales" se separan, en tanto que en Saint-Simón se funden bajo el único principio fundamental del primitivo mandamiento y, para él, único principio fundamental cristiano.

---

(150) Gurvitch: "Los fundadores franceses". Pág. 52.- "Configurada así la relación Estado-sociedad en Saint-Simón: a) absorción futura del Estado por la sociedad; c) dependencia del Estado con respecto a la sociedad económica o, más exactamente, a la sociedad global - de la cual ella es un sector de espontaneidad de esta sociedad, por oposición con el carácter organizador y cristalizador del Estado".

(150 bis) Hurtado Bautista, Mariano: Prólogo a "El Catecismo - Político de los Industriales".- Aguilar. Madrid. Pág. 28-29 dice: "El relieve del sustrato científico explica el predominio de la moral, como moral general sobre los otros componentes del dogma y el culto, que aparecen caracterizados de modo menos racionalista, - abiertos a la sugestión de la mentalidad romántica - de la Obra".

En definitiva, si para Comte el progreso es el desarrollo del orden, para Saint-Simón es su transformación y, pese a sus apelaciones a la paz, su pensamiento aprecia los suficientes puntos de apoyo para una teoría de la revolución. De Comte nace el Orden. De Saint-Simón el Cambio. En Comte están prefiguradas las autocracias paternalistas y las tecnocracias rígidas. En Saint-Simón, el anarquismo y socialismo no autocráticos y la tecnocracia utópica y flexible que hipostasie técnica y humanismo.

Si la coherencia saint-simoniana tiene su clave en la hipóstasis de pasión personal e intuición industrial, la clave de sus contradicciones patéticas radica en la dificultad de realizar su proyecto metodológico (151) que desemboca en una cuádruple utopía: epistemológica, anticipadora del positivismo; teológica, anticipadora del socialismo; industrial, anticipadora de la tecnocracia y sociolátrica, anticipadora del anarquismo moderno.

---

(151) Vid. págs. 27 y 28 y Nota 54.

Las contradicciones comtianas nacen tanto de la insuficiencia metodológica, como de la cesura que realizó en el desarrollo de su propio método.

Para Comte, Filosofía positiva es "generalización verificada de ciencias particulares". Para Saint-Simón "Filosofía y positivo .... tienen un sentido muy diferente del que les atribuye Comte. En Saint-Simón, "positivo" quiere decir "activo", "inmanente", "autónomo", y "filosofía" designa el estudio del esfuerzo humano, individual y colectivo a la vez, material y espiritual, es decir, del esfuerzo humano global" (152).

El "enfoque" positivo vitaliza la ciencia, pero - el exclusivismo metodológico positivista la reduce a una -- "aporía", porque al pasar de lo general a lo particular y - de lo simple a lo complejo, se corona un edificio en el que lo particular y complejo ha de dar coherencia a lo general -

---

(152) Gurvitch: "Los fundadores franceses ...".- Ob. cit. Pág. 32.

y simple, en flagrante contradicción con la más elemental -  
higiene racional, de ahí nace la neurastenia crítica de las  
ciencias sociales de nuestro tiempo.

Un "enfoque" es un "modo de mirar", un método el -  
"instrumento de esa mirada", pero para "ver" (teorein) es -  
necesario "conjuntar las miradas" (panorama), que es lo que  
infructuosamente pretendió Saint-Simón.

Por otra parte, Comte configura inicialmente su -  
obra con coherencia lógico-positiva, mediante el método his-  
tórico, pues, como observa Le Verrier en su nota al "Curso  
de Filosofía positiva", la astronomía hace uso de la obser-  
vación; la física, de la experimentación; la biología, del  
arte comparativo. Pues bien; la ciencia social debe desarro-  
llar un cuarto modo de inspiración: el método histórico.  
Ello exige considerar a los fenómenos sociales dentro del -  
desarrollo general de la humanidad, sometidos a las leyes -  
de la evolución, que harán posible una "previsión racional -  
de los descubrimientos".

El método histórico proporcionará, por tanto, una  
mayor racionalidad al estudio de la sociedad, y hará que la

elección de los temas de investigación deje de ser arbitraria, o, al menos, totalmente empírica, para convertirse en algo guiado por una teoría. El método histórico permitirá establecer unas hipótesis científicas que han de desarrollarse en armonía con el conjunto de datos adquiridos. Y esta armonía proporciona y asegura la historia de las ciencias. De ahí las implicaciones del método histórico para la elaboración de la teoría sociológica que ha de guiar la investigación (153).

"El propio Comte no fué muy fiel al método que propugnaba, y su oposición científica al pensamiento teológico le iba a llevar, en la práctica, a una nueva concepción religiosa de la sociedad, sin dioses ni reyes, pero sentimental y acientífica" (154), porque, huyendo de la metafísica, se - -

---

(153) El resumen de la nota de Le Verrier está tomada de González Seara.- Ob. cit. Págs. 41 y 42.

(154) González Seara.- Ob. cit. Pág. 42.

alió con el tradicionalismo y buscando el progreso como -- desarrollo del orden, robusteció el Orden en detrimento del Cambio, en tanto que Saint-Simón se abrió porosamente al -- cambio y, pese a su pretensión pacífica, posibilitó todas -- las "filosofías del desorden".

El trabajo había tenido en Hegel un tratamiento -- mucho más profundo que el superficial de Comte.

Las burdas interpretaciones estalinistas de Hegel (155), han generado entre los marxomanos una actitud dogmática y anticientífica que es necesario rechazar, para reve-

---

(155) Iring Fetscher.- "El concepto de sociedad civil en He gel".- Revista de Ciencias Sociales.- Julio de 1975. Pág. 25.- "Ya no es posible sostener que Hegel estuviera al servicio de la reacción feudal prusiana contra la Revolución francesa (argumento que Stalin popularizó) ni que hubiese sido el abogado del Estado totalitario. Ello no quiere decir que el Estado burocrático de Hegel, racional y basado en leyes generales, pero con un control representativo, un poder judicial y una opinión pública harto restringidos, y con un monarca en la cúspide, esté sobre toda crítica. Pero lo que ya no cabe es argumentar de forma tan global e indiferenciada como en el pasado".

lar la verdadera dimensión de su pensamiento y es, precisamente en su concepción del trabajo donde tal actitud encuentra una de las mejores réplicas.

Hegel busca la realización de la libertad, pero la libertad es un proceso de perfección. La abstracción e indeterminación de la realidad es infinita y vacía, así como generadora de fanatismos religiosos y políticos y contemplaciones

- 
- (156) Tal consideración de la contemplación, expresada en su "Filosofía del Derecho", desvirtúa en el conjunto de su obra la interpretación mística de Hegel tal como la presenta, por ejemplo, Wall y Gurvitch. En cuanto al joven Hegel, la inflexión realizada en su "Fenomenología" lo desliga definitivamente de Schelling, al que dirige el prólogo de esa obra, en la que rompe "con ese método que demanda su procedimiento principal, nó a la idea, sino al éxtasis; nó a la fría necesidad y a la fuerza íntima de las cosas, sino a una inspiración y a una fermentación interior. Dá por verdadera forma a la verdad: "No, yo no sé la intuición o sentimiento de lo divino, sino el acto mismo de comprender (begriff). (A. Foucher de Carril) Hegel y Schopenhauer.- Biblioteca de Jurisprudencia, Filosofía e Historia. Ed. La España Moderna.- Madrid. Pág. 49.

Ha de separarse en una serie de grados: el primero es aquél en que voluntad abstracta, negando la negación, niega la indeterminación y tiende hacia un absoluto determinado que ya no es vano y vacío, sino lleno y válido. La universalidad indeterminada se transforma en individualidad. .. La libertad llega a su momento de particularidad. De la individualidad nace el libre albedrío. En la esfera del libre albedrío se halla la prosperidad. Los bienes no se adquieren por la indeterminación de la voluntad, sino por la individualidad del carácter, de las fuerzas y del trabajo.

Este es el momento de la sociedad civil. Por el -trabajo se llega a ser persona. "Trabajo de todos para todos y satisfacción -satisfacción de todos-. Cada uno sirve al otro y le proporciona ayuda, el individuo aparece aquí -por primera vez como existencia individual. Antes es tan solo algo abstracto e inauténtico" (157).

---

(157) Heaner Real Philosophie.- Hamburgo 1967. Pág. 213.

La sociedad civil "estado de necesidad y entendimiento, esfera donde aparece la razón, es el sistema de -- producción basado en la división del trabajo y en el cambio universal. Con el aumento de la división del trabajo y de su productividad, se multiplican los productos y se mejora su calidad, pero el trabajo vá siendo cada vez más mecánico, como y atrapador".

La tendencia a un crecimiento ilimitado lleva a "simplificar el trabajo, inventar nuevas máquinas", pero - ello produce que " a multitud de gentes se les condena a - trabajar en fábricas, manufacturas, talleres que exigen un trabajo que además de como, enfermizo y peligroso, elimina la habilidad personal, mientras que las ramas de la industria que ocupaban a gente calificada se hundían de repente, bien por un cambio de moda, bien por el abaratamiento de - los productos que elaboraban a causa de inventos realizados en otros países, y así esta masa de gente queda abandonada a una pobreza que no tiene remedio". "Con la miseria creciente está vinculada una acumulación creciente de la riqueza". Además de la acumulación (que, naturalmente, no explica con exactitud), conoce Hegel ya la centralización --

del capital: "La riqueza... es un punto de atracción de tal suerte que lanza su mirada sobre lo que la rodea, y la reúne alrededor suyo, como una masa grande atrae a una pequeña. Al que tiene riqueza le será dada más". Sin embargo, de las grandes diferencias de fortuna proviene "desgarramiento de la voluntad, desazón interna, odio" (158).

"La dinámica de la sociedad burguesa produce, por un lado, ingente riqueza, y por otro, la "canalla". Cuanto mayor sea esta capa social de miserables, más fácil será la acumulación de la riqueza" (159).

¿Qué puede hacerse para eliminar la miseria de las masas?. Hegel considera dos posibilidades y las rechaza ambas: obligar a los ricos a asistir a los pobres. Pero con ello quedaría suprimido el principio de la sociedad burguesa, que exige que cada uno viva de su trabajo, además de --

---

(158) Resumen de Iring Fetscher.- Ob. cit. Pág. 30.

(159) Idem. idem. Pág. 37.

que lastimaría el sentimiento individual de independencia y de honor. b) Proporcionar un trabajo a los necesitados; pero con ello aumentaría la producción, y precisamente el mal consiste en un exceso de producción y en la falta de consumidores que estén en la misma relación como productores. Hegel, resignado, declara: Se patentiza aquí que la sociedad burguesa, a pesar de la acumulación excesiva de riqueza, no es lo bastante rica, es decir, no posee una riqueza suficiente para controlar el exceso de pobreza y el surgimiento de la canalla (160).

Para Hegel "el desarrollo humano ha alcanzado su culminación en el desarrollo de las fuerzas productivas por el capitalismo" (161).

Pero "esta culminación se expresa entonces en la contradictoriedad trágico-dialéctica que es para Hegel la entidad de la figura central del desarrollo: la nulidad del bürger" (162).

---

(160) Resúmen de Iring Fetscher.- Ob. cit. Pág. 37.

(161) Georg Lukács.- "El joven Hegel y los problemas de la sociedad capitalista".- Ed. Grijalbo.- México 1963. Pág. 397.

(162) Idem. idem. idem.

Lukács sitúa en este punto del análisis del joven Hegel una sección del ensayo de éste sobre el derecho natural, titulado "Tragedia en lo ético". "En las pocas líneas de la sección, Hegel se propone resumir la contradicción de la cultura en el capitalismo y lo hace en una forma que presenta la cuestión como eterna contraposición en el desarrollo de la humanidad, deshistorizando hasta cierto punto la contradicción, a pesar de distinguir muy agudamente entre su solución antigua y moderna" (163).

"El desdoblamiento o escisión del hombre en "burgués" y "ciudadano", aparece como una coalición eterna del espíritu consigo mismo, visto y superado en la tragedia. Para poder realizar en concreto esa determinación del conflicto, Hegel mixtifica al burgués en "naturaleza" y en "subterráneo". El aspecto ciudadano del hombre aparece, en cambio, como la "luz" que triunfa de ese acoso soberano, aunque es-

---

(163) Georg Lukács.- "El joven Hegel y los problemas de la sociedad capitalista".- Ed. Grijalbo.- México 1963. Pág. 397.

té al mismo tiempo indisolublemente ligado a ella. Esta "duplice naturaleza" del espíritu, este eterno poder y superar la contradicción, constituye la "tragedia en lo ético" (164)

"A pesar de la tragedia, o incluso por medio de la tragedia, Hegel tiene que encontrar una solución. No sólo la pugna es eterna, sino también su superación. La culminación necesaria del idealismo objetivo es el sujeto-objeto idéntico" (165).

La conocida frase de que la dialéctica de la sociedad burguesa termina por hacerla salir de sí misma, hay que entenderla, por lo pronto, limitada a esta sociedad. Pero justamente esto por lo pronto remite a una concepción constructiva de la sociedad burguesa en cuanto tal, con lo que Hegel sólo puede haber querido aludir a la necesidad de que se transforme en el estado político (166).

---

(164) Georg Lukács.- "El joven Hegel y los problemas de la sociedad capitalista".- Ed. Grijalbo.- México 1963. Pág. 397.

(165) Idem. idem. idem.

(166) Fetscher.- Ob. cit. pág. 38.

Lukacs percibe igualmente la solución como "la domesticación históricamente diversa, de la economía por el Estado, la sumisión de la economía a los intereses del hombre plenamente desarrollado, realmente social. La "tragedia en lo ético" se desarrolla, según Hegel, históricamente en las más diversas formas. La hermosa solución de la antigüedad tuvo que sucumbir. Por lo que hace a su presente, Hegel espera de "el gran jurista político... de París descubrir una nueva solución: el capitalismo aparece como base material y servidor del nuevo período heroico. Las ilusiones napoleónicas se funden aquí con la dialéctica idealista en una característica unidad orgánica. Esta forma de superar la contradicción señala el final del desarrollo juvenil de Hegel. Hemos visto como el hundimiento de las esperanzas en la renovación de la antigüedad había desencadenado la crisis de Hegel en Frankfurt. Las nuevas experiencias, que han encontrado patética expresión en la fenomenología del espíritu, serán relevadas, tras su hundimiento a consecuencia de la derrota de Napoleón, por una profunda resignación, un realista contentarse con el prosaísmo definitivamente victorioso del capitalismo. Pero --

desde el punto de vista de la cosa, del contenido, esta contradicción sin resolver, solo aparentemente superada, seguirá siendo siempre el problema central de la concepción hegeliana de la cultura en el capitalismo" (167).

En la esfera de la "sociedad civil", aparece la razón como "capacidad de autorregulación del sistema económico", pero la visión liberal no evita la dispersión, lo que exige "medidas políticas" (control y reglamentación administrativa de la vida económica, control de calidad, política de coyuntura, etc.) e instituciones cooperativas como moderadoras de la competencia atomística, el afán ilimitado de riqueza y el pauperismo, pero como todo ello no resuelve las contradicciones, la sociedad sale "de sí misma" y encuentra el "estado puramente político".

La admiración por la antigüedad y la "fides" napoleónica, son puntos de coincidencia entre Hegel y Saint-Simón. El reproche saint-simoniano a Condorcet por su olímpico olvido de las religiones y de la antigüedad greco-lati-

---

(167) Lukacks.- Ob. cit. Pág. 398.

na y su casi servil apelación al invencible Napoleón (168), encuentra su reflejo en los escritos sobre la antigüedad - del período bernés como "imagen de contraste político-utópico con el presente" y en las esperanzas del joven Hegel en el genio corso. Por ambos discurre una vena heroica que en ambos acaba por resignarse.

Sin embargo, es en la idea de superación de las contradicciones burguesas donde las conexiones cobran más sentido. En la "Tragedia en lo ético", la figura central -- del capitalismo, el burgués, que se revela incapaz de asumir la función racionalizadora y luminosa de la época, desgarrando el alma de su tiempo, es la misma idea que se revela en la dificultad del tránsito del sistema "vagamente liberal" al "industrial" en Saint-Simón, por la abulia de

---

(168) Saint-Simón.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo I. Pág. 95:  
"Invincible Napoleón, nous nous plaçons derrière ton bouclier, pour faire appel à tous les savants du globe; nous les invitons à travailler en commun au perfectionnement de l'idée générale".

los industriales "pour mettre en activité politique" (169), y vencer la "inercia" que los deja a merced de metafísicos y juristas (170), con lo que el Estado conjetural se prolonga.

Sin embargo, si la superación hegeliana se consuma en el Estado, la saint-simoniana lo hará en su sustitución por la "administración de las cosas".

El concepto de trabajo es una de las componentes de la idea saint-simoniana de Industria, <sup>también</sup> que, en su hora final, la figura del trabajador se convierte en fin esencial del "nuevo Cristianismo", anticipando las formulaciones del socialismo posterior.

En Hegel, el concepto de trabajo es fundamental para comprender la superación del idealismo subjetivo Kantiano y Fitcheano, por la imbricación teleológico-causal, para posibilitar la posterior formulación del materialismo histórico por Marx: "El análisis concreto de la - - -

---

(169) Saint-Simón.- Oeuvres.- Antropos.- Tomo III. Pág. 30.

(170) Idem. idem. idem.

dialéctica del trabajo humano supera en Hegel la contraposición autonómica de causalidad y teología", dirá Lukacs (171).

Como casi toda gran inflexión en la historia de la filosofía, este descubrimiento hegeliano es, en su esencia, extraordinariamente sencillo: todo hombre trabajador sabe instintivamente que no puede hacer con el instrumento de trabajo, ni con el objeto de trabajo, etc., más que lo que permita la legalidad objetiva de esos objetos o de su combinación, o sea, que el proceso del trabajo no puede rebasar nunca los conocimientos causales de las cosas. Y ningún invento humano puede consistir más que en descubrir ocultas conexiones objetivas y hacer que éstas contribuyan entonces al desarrollo del proceso del trabajo. El carácter específico de la posición de fines consiste, como ven Hegel y Marx correctamente, en que la representación del fin es anterior a la puesta en movimiento del proceso del

---

(171) Lukacs.- Ob. cit. Pág. 342.

trabajo, en que el proceso de trabajo está destinado a realizar ese fin con ayuda de las conexiones causales, cada vez más profundamente conocidas, de la realidad objetiva" (172).

Lenin verá, a propósito de tal concepción, "el materialismo histórico como una de las aplicaciones y el desarrollo de la genial semilla de ideas que se encuentran en Hegel".

El idealismo objetivo fecunda el materialismo histórico y emprende la "aná**b**asis" estatal, mientras éste realiza ~~en~~ "peribasis social", que le llevará a la contradicción por la vía de la evolución necesaria e inevitable, sumergiéndola en el cientifismo profético del que aún no ha salido. Tal circunstancia ha llevado a afirmar a Gurvitch que "la visión de Marx de la sociedad futura es, paradójicamente, mucho más utópica que la de la mayoría de sus predecesores, especialmente Saint-Simón y Proudhon (173).

---

(172) Lukacs.- Ob. cit. Pág. 342.

(173) Gurvitch: "Los fundadores franceses...". Pág. 16.

Afirmación excesiva, a mi juicio, ya que la prospectiva saint-simoniana deviene tan utópica como la marxista, si bien su anticipación tecnocrática flexible, según veremos, abre una vía de futuro que el cientifismo marxista no previó.

Lo que sí es cierto, como afirma Lukacs, es que "el descubrimiento de la contradictoriedad irresoluble del desarrollo social que culmina en las contradicciones de la sociedad burguesa, empuja a Saint-Simón más allá de la crítica del capitalismo, y hasta la exigencia de una nueva sociedad..., o sea, el socialismo" (174).

Este impulso más allá del capitalismo, nos lleva a buscar las relaciones entre Saint-Simón y Marx.

---

(174) Lukacs.- Ob. cit. Pág. 393.

Si para Hegel la sociedad civil se supera en la anábasis estatal, la endóbasis marxista sublima la sociedad y escatológicamente sustituye al Estado.

Marx, como ha señalado Gurvitch (175) ofrece muchos puntos de contacto con Saint-Simón, que arrancan de la naturaleza creadora del trabajo como expresión de una realidad social que se presenta como "esfuerzo productivo". "Praxis social", en Marx y "fisiología social" en Saint-Simón, arrancan del trabajo, en cuyo concepto, recogiendo la tradición hegeliana "causalidad" y "teleología" se imbrican, terranizándose en Marx y utopizándose teológicamente en la fase final saint-simoniana. La propia expresión -- "fuerzas productivas" de los manuscritos marxistas de 1844, está inspirada en Saint-Simón que habla, no solo de ellas, sino de la "ciencia de la producción" (176) como "ciencia -

---

(175) Gurvitch: "La vocation actuelle de la sociologie". T.U.F. París.- Tomo II.- Págs. 230 a 240.- 1963.

(176) Vid. "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 185.

de la sociedad en acto", como ciencia de la creación conti  
nua. Sin embargo, la realidad social está enmascarada para  
 Saint-Simón bajo los regímenes preindustriales. Este enmas  
 caramiento en Marx recibe el nombre de "ideología" y su --  
 efecto será impedir que las "fuerzas productivas" reales -  
 se expresen debido a la específica organización de las "for  
más de producción" generadoras de lo que Marx, recogiendo  
 el término de Hegel, define como alienación.

La interpenetración de producción material e in-  
 telectual es otro punto de contacto entre Marx y Saint-Si-  
 món, si bien en éste se afirma, como en Hegel, la primacía  
 del pensamiento: "tout regime social est une application -  
 d'un systeme philosophique, et que, par consequent, il est  
 imposible d'instituer un regime nouveau, sans avoir au pa-  
 ravant etabli~~x~~ le nouveau systeme philosophique auquel il  
 doit correspondre" (177).

La tragedia hegeliana del "burgués" y el "ciuda-  
 dano", finaliza en la apoteosis estatal. En Marx, la trage

---

(177) "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 23.

dia se transforma en drama, el ciudadano en proletario y - el final se aplaza hasta la sustitución del Estado por la sociedad. Tal sustitución está prefigurada en Saint-Simón en el "reemplazo del gobierno de las personas por la administración de las cosas", pero mientras Marx acelera "revolucionariamente" la mayerútica sustitutiva, Saint-Simón la considera de inefable realización primero y, finalmente, - como logro de su teología industrial pacífica, aunque la - oposición entre "frelons et abeilles", que en los saint-simonianos se llamará "de explotadores y explotados", si bien no configura una específica lucha de clases, sí prefigura la tensión agónica del proletariado (término utilizado por Saint-Simón en "El nuevo cristianismo"). La conflictividad en Saint-Simón se dá en el nivel de la alianza de los productores (industriales, científicos, banqueros y proletarios) frente a los ociosos, en tanto que en Marx el conflicto se genera en el seno de lo que Saint-Simón entiende como productores.

El "desgarramiento terrenal" que Marx refleja en sus once tesis sobre Fauerbach (178), busca superar el an-

---

(178) Vid. Carlos Marx: "Tesis sobre Fauerbach".- Grijalbo. Barcelona 1974.- Págs. 9 a 12.

tiguo materialismo o de "la sociedad civil" por el nuevo materialismo o "de la sociedad humana o humanidad socializada" (tesis 10) y el intelectualismo interpretativo (tesis 11), así como el materialismo contemplativo (tesis 9), en definitiva, el determinismo estricto por un materialismo objetivo y humanista mediante la práctica humana (tesis 8), - en virtud de la cual el hombre nace por la actividad y el educador es educado (tesis 3). Gurvitch pretende ver en estos textos "una prueba de los orígenes saint-simonianos del pensamiento de Marx" (179), pues en ellos subyace una filosofía de la libertad y una ciencia de la libertad. Si bien es innegable el hálito saint-simoniano de la ciencia de la libertad, no podemos desconocer que tras el humanismo materialista está, por vía de polémica, el hegelianismo que rompe con el misticismo de Schelling.

La ignorancia de la "plusvalía", la inefabilidad del tránsito del militarismo al industrialismo, el uteísmo y el europeísmo saint-simonianos, son puntos de divergencia

---

(179) Gurvitch: "Los fundadores franceses...". Pág. 42.

con Marx, que encuentran su eje en el pacifismo de Saint-Simón frente al revolucionarismo marxista, aunque de la dialéctica ocio-trabajo a la revolución no haya más que un paso, pero en Saint-Simón vibraba el fracaso post-revolucionario que pretendía superar y en Marx una escatología liberadora que le condujo a la utopía cientifista.

Utopía próxima a la proudhoniana, que en el planteamiento saint-simoniano de la sustitución del gobierno de las personas sigue una línea "fraternal", en tanto que -- Proudhon, un camino de antagonismo. Proudhon, cuya admiración por Saint-Simón era pareja a su desprecio de Comte, -- dijo que "no hace más que retomar las tesis de Saint-Simón tan extrañamente desfiguradas por sus discípulos" (180). Efectivamente, su tesis sobre la propiedad recoge el espíritu de la dialéctica parásitos-productores de Saint-Simón y es desde él desde donde podemos entender su primitiva -- consideración de las clases medias: "la clase media se compone de empresarios, patronos, tenderos, fabricantes, cul-

---

(180) Cita tomada de Gurvitch en la "Vocation actuelle..."  
Pág. 23.

tivadores, hombres de ciencia, artistas, etc., que viven, como los proletarios, y a diferencia de los burgueses, mucho más del rendimiento de su trabajo personal que del de sus capitales, privilegios o propiedades" (181).

Sin embargo, el concepto de plusvalía, de cuño proudhoniano, no se atisba en Saint-Simón.

La incapacidad de las clases medias que "poseyen do un espíritu comercial, no tienen un espíritu de gobierno" (182), aproximan a Proudhon a la teoría de la lucha de clases de Marx, en tanto que la incapacidad de los "industriales" de Saint-Simón, le llevarán al nuevo cristianismo.

En la "democracia industrial" proudhoniana, subyace la idea de trabajo de Saint-Simón, pero a la pirámide jerárquica de éste opone la "igualdad entre todos los productores, sin distinción de funciones y únicamente cabe es

---

(181) Proudhon: "La revolution social démontrée par le coup d'état du dos decembre".- Oeuvres completes. Pág. 125.

(182) Proudhon.- Obras completas.- Tomo III. Pág. 147.

tablecer retribuciones distintas según la cantidad de trabajo prestado" (183).

La anarquía negativa de Godwin pugnaba con el espíritu positivo de Saint-Simón, del mismo modo que la anarquía positiva de Proudhon, que finaliza en el federalismo, está fermentada en el ideal sustitutivo saint-simoniano.

Positivismo, socialismo anarquismo y tecnocracia están lotentes en la obra de Saint-Simón (184). El "marca la transición del racionalismo deductivo del siglo XVIII - al racionalismo inductivo del siglo XIX. De la metafísica a la ciencia. Inagura el culto de la ciencia y el método científico. Rechaza, igualmente, el orden divino de la teología y el orden natural de A.Smith y los fisiócratas".(185)

---

(183) Seara.- Ob. cit. Pág. 90.

(184) Vid. Lukes Stevent: "De founding fathers of social science".- Pág. 27.

(185) Vid. Malern Hart. J. "Saint-Simón".- P.U.F. París 1953.

Y, como afirma Perroux, "hoy día somos todos más o menos - saint-simonianos" (185 bis), precisamente porque hoy se es tá consumando el orden epistemológico en que culmina la - Ilustración. "Saint-Simón y Hegel son los grandes fundadores de este nuevo orden epistemológico, cuyo imperio se ha mantenido hasta nuestros días" (186), y que constela los - pasos de la sociedad industrial.

"La sociedad industrial cuenta ya, en sus países de origen, más de cien años. A lo largo de ese período se ha proseguido el desarrollo de la economía capitalista y - el Estado liberal en todas las naciones pioneras de la revolución industrial. Junto a la derrota de la "inminente - revolución socialista" en los países clásicos que había en frentado el análisis de Marx, se ha producido su victoria en otras sociedades, esencialmente campesinas, en su críti co salto desde el "antiguo régimen" a la industrialización. Así, junto a las florecientes sociedades industriales, toda una serie de naciones se han desarrollado, económica y

---

(185 bis) François Perroux: "Industrie et evolution collective".- Paris 1964.- P.U.F.

(186) Moya, Carlos.- Ob. cit. Pág. XI.

políticamente, en términos socialistas. Pero bajo el triunfo aparente de aquellos dos credos antagónicos que presiden los comienzos de la sociedad industrial, se descubre su inconsistencia institucional; en los grandes países capitalistas, la libertad empresarial se disuelve en la organización burocrática de gigantescas corporaciones supraindividuales; en los países socialistas, la burocrática máquina político-económica constituye la absoluta negación práctica de esa liberadora disolución del Estado, que se aplaza definitivamente como una suerte de promesa escatológica trascendente al tiempo histórico. En alguna forma, este burocratizado desarrollo de la sociedad industrial -que niega las utópicas profecías liberales y anarcosindicalistas-, se presenta como cumplimiento de la sociología visionaria de otro de los profetas de la sociedad industrial: el Conde de Saint-Simón" (187). Sólo en "alguna forma", ya que el tecnocratismo poroso saint-simoniano se encuentra a notable distancia tanto del burocratismo como del espíritu de la tecnoestructura, cuyo "corpus" anticipa, del moderno Estado Industrial.

---

(187) Moya, Carlos.- Ob. cit. Págs. 1 y 2.

### III. LA VERTIENTE TECNOCRÁTICA.

En 1831, cincuenta y dos años después que Saint-Simón, el joven Toqueville visita América. Difícil empresa sería encontrar en la historia del pensamiento dos temperamentos tan distintos. El monismo optimista del uno llevó su pasión por los hechos al reino de la utopía. El frío realismo del otro, que hizo afirmar a Dilthey que "después de Aristóteles y Maquiavelo es el más grande de todos los analizadores del mundo político" (188), le condujo a la pasmosa predicción del nuevo Leviatán tecnocrático, surgido de la entraña de la democracia. Si Saint-Simón es un profeta que se olvida de los hechos de los que había hecho bandera, Toqueville es un cirujano de la realidad que, de detalle en detalle, llega a la anticipación genial.

Sin embargo, ambos considerarán cada revolución como un acto parcial en el contexto general de una única revolución general. Saint-Simón exclamará: "Il y a des revolutions qui ne sont d'abord que particulieres et nationa

---

(188) Dilthey: "Gesammelte Schriften".- Tomo VII. Pág. 104. Berlín 1927.

les; il y a des revolutions partielles et qui portent seulement sur quelle qu'une des institutions sociales. Ces revolutions successives concurent a determiner plus tard une revolution generale" (189). Tocqueville dirá: "No hay sino -- una revoluci3n misma bajo todos los cambios de fortuna" (190)

Ambos denuncian el fracaso de la burguesía en el proceso revolucionario francés: Saint-Sim3n considera, referido a 1789, que la inercia, la abulia de los industriales (a los que hasta 1820 identifica con los burgueses), ha detenido el tránsito del Estado conjetural al Estado definitivo y con no poco optimismo afirma: "Leur inertie esto aujourd'hui la seule difficulté veritable qu'ils aient a surmonter" (191). A partir de 1820 rompe la identificaci3n de burgueses e industriales, refiriendo a estos últimos exclusivamente las notas de trabajo, capacidad y ciencia. Tocquevi--

---

(189) Saint-Sim3n. "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 167.

(190) Tocqueville: "Souvenirs".- París 1893.- Ed. "Conde de Tocqueville.- Segunda edici3n. Pág. 5.

(191) Saint-Sim3n. "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 30.

lle piensa que, en 1830, cuando la burguesía llega al poder, no puede realizar su gran obra por la mediocridad de su espíritu: "El espíritu peculiar de la burguesía llegó a ser - el espíritu general del gobierno, dominando lo mismo los -- asuntos internos que los de fuera; un espíritu activo y diligente, a menudo deshonesto, ordenado por lo general, a veces temerario por vanidad y egoísmo, tímido por temperamento, moderado en todas las cosas, excepto en su aspiración - al bienestar y mediocre; un espíritu que unido al del pue--blo o al de la aristocracia es capaz de obrar maravillas, - pero que en su aislamiento no puede producir sino un gobierno sin virtud ni grandeza" (192).

Tanto uno como otro desconfían de la demagogia. Saint-Simón dirá: "Jamais nous aurions entendu proclamer -- cette betise sanguinaire: l'égalité ou la mort" (193) y pretende separar la libertad de la revolución: "et, separant - dans nos esprits la liberté de la revolution, laissons a la revolution toutes ses folies, et rendons a la liberté son -

---

(192) Tocqueville: "Souvenirs".- Pág. 5 y sig.

(193) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 211.

honneur, sa confiance et sa force, et lui rendant son principe. L'amour de la liberté ne suffit pas à un peuple pour être libre, il lui faut surtout la science de la liberté" (194). Tocqueville, que fué el primer experto de la modernidad en esta ciencia saint-simoniana de la libertad, la proclamará como la primera de sus pasiones: "He manifestado y manifiesto todavía -dirá- una verdadera pasión por la libertad" (195); por eso exclama: "Odio la demagogia, la acción desordenada de las masas" (196), y con profunda penetración considera que "la revolución de Inglaterra se ha hecho casi exclusivamente en vista de la libertad, mientras que la de Francia se ha hecho principalmente en vista de la igualdad" (197). Para Tocqueville "la igualdad sin libertad no se puede admitir, como tampoco puede admitirse libertad sin igualdad. ¿Cómo entonces realizar la coordinado

---

(194) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Págs. 212 y 213.

(195) Tocqueville: "Oeuvres completes".- Ed. "Madam de Tocqueville".- Segunda edición. Paris 1866. Pág. 429.

(196) Redier A. "Comme disait M. de Tocqueville". Pág. 46.

(197) Tocqueville: "Oeuvres completes". Pág. 338.

ción de ambas?. No se le escapó a Tocqueville la importancia de esta coordinación y buscó la solución en el análisis y funcionamiento de las instituciones políticas norteamericanas" (198).

En su análisis de América, ambos perciben que el camino de la igualdad es posible por la ausencia de aristocracia. "El destino de los americanos -dirá Tocqueville- es singular: han tomado de la aristocracia inglesa la idea de los derechos individuales y el gusto por las libertades locales; y han podido conservar lo uno y lo otro porque no -- han tenido que combatir a una aristocracia" (199). Saint-Simon dirá que en América "n'existait aucun corps privilégié, point de noblesse: la nation enfin n'était point divisée en castes; <sup>la</sup> quelle formait un corps politique composé de parties homogenes... les americains etabliraient chez eux un -

(198) Tomado del resumen de "la democracia en América" de - Tocqueville, realizado por Peter Mayeren "Alexis de - Tocqueville".- Estudio biográfico de ciencia política. Ed. Tecnos. Madrid 1965. Pág. 48.

(199) Tocqueville. "Oeuvres".- Tomo III. Pág. 490.

regime infiniment plus democratique que celui sous lequel vivaient les peuples europeens" (200). Tanto Saint-Simón - como Tocqueville piensan que "una gran revolución se avecina". En el confín de esa revolúción, Tocqueville anticipa, paso a paso, el nacimiento de la burocracia estatal y la aristocracia industrial en el seno de las sociedades democráticas y percibe la gran paradoja de la democracia que, favoreciendo la industrialización, germina su muerte, pues la industrialización crea las desigualdades que amenazan los cimientos democráticos. Por eso predice también la tensión entre igualdad política y desigualdad económica. "Dentro de poco la lucha política -dirá- quedará limitada a -- los que tienen y a los que no tienen, la propiedad será el gran campo de batalla".

Saint-Simón, sin embargo, llevado de su temperamento, configurará el futuro proyectando inefablemente sus intuiciones. Estas intuiciones no carentes, según veremos, de fundamentación en el proceso histórico de la ciencia -- aplicada, anticipa el imperio de los técnicos, al que hemos

---

(200) Mayer.- Ob. cit. Pág. 109.

llegado, no por la vía de la persuasión racional ni por la del desarrollo del principio fundamental de su Nuevo Cristianismo, sino por el despliegue de la racionalidad técnica, que es algo que él percibe en el pasado y pretende imponer, avasalladoramente, al futuro.

El fracaso postrevolucionario de Francia y la experiencia americana impulsan el pensamiento de Tocqueville y de Saint-Simón. La capacidad analítica del primero, que en "El antiguo régimen y la Revolución", "quiso ser siempre, según acertada definición que del historiador dió Federico Schiegel, un profeta retrospectivo" (201) en busca del espíritu de los hechos del pasado, le llevó, conducido por la aristocrática idea de "vencer la demagogia por medio de la democracia" (202), a convertirse, merced al contraste euroamericano, en el primer prospectólogo de la sociedad industrial y del leviatánico poder tutelar que, mer-

---

(201) Mayer.- Ob. cit. Pág. 109.

(202) Tocqueville.- "Souvenirs". Pág. 161.

ced a la inercia de la igualdad, llega a eliminar "hasta la molestia de pensar" (203). "Y, así, profetiza que se establecerá una especie de servidumbre tímida, arreglada, dulce y - apacible, un despotismo que no destruirá, pero impedirá - - crear" (203 bis). En tanto, Saint-Simón genera una utopía, -- tan fértil en aciertos como en fracasos, que, llevando hasta el límite la conciencia de ruptura intelectual con el pasado y alzando frente al liberalismo metafísico y legista la revolución tecnocrática, se convierte en el profeta, no sólo de la consumación del orden epistemológico que con su tiempo se abrió, sino de la apertura que con esta consumación está en vísperas de abrirse.

Esta última afirmación no puede quedar en el aire y su cimentación exige:

- 1.- Consideración del proceso técnico hasta la - - perspectiva histórica saint-simoniana.
- 2.- Exégesis de su específica concepción tecnocrática.
- 3.- Saint-Simón y el saint-simonismo en el curso - de la fase paleotécnica y mesotécnica.
- 4.- Conexión de Saint-Simón con el ideal neotécnico.
- 5.- Proceso de la burocracia y de la tecnoestructura. Utopismo y anticipación saint-simoniana. Análisis y crítica de la tecnoestructura.
- 6.- Contraste de la concepción saint-simoniana con el esquema tecnoestructural.

---

(203) Tocqueville.- "Oeuvres".- Tomo III. Pág. 521.

(203 bis) Legaz Lacambra, Luis: "Socialización, Administración y Desarrollo". I.E.P. 1971. Pgs. 30 y 31.

1.- Consideración del proceso técnico hasta la perspectiva histórica saint-simoniana.

Saint-Simón enlaza con una tradición europea que asciende hasta Roger Bacon, en cuyo seno germina la técnica, como aplicación de la ciencia al dominio de la naturaleza. "C'est dans le treizieme siecle que Roger Bacon a paru, et Roger Bacon a été le premier Europeen qui se soit montré superioeur aux Arabes en Physique et en Mathématiques" (204).

"La mayor parte de los descubrimientos e invenciones que sirvieron de núcleo de un ulterior desarrollo mecánico, no surgieron, como pretendía Spengler, de algún místico impulso interno del alma faustiana: eran semillas traídas por el viento desde otras culturas (205), dirá - - Mumford en 1930, por eso, continuará, "la noción de que un puñado de inventores británicos hicieron de repente zumar

---

(204) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Página 151.

(205) Mumford, Lewis. "Técnica y Civilización".- Alianza - Editorial.- Madrid 1971. Págs. 127 y 128.

las ruedas en el siglo XVIII es demasiado burda, incluso - para servirla como cuento de hadas a los niños" (206), porque "la rueda hidráulica, en su forma de noria, hacía sido usada por los egipcios para elevar agua, y quizás por los ufenios para otros fines; seguramente que la primera parte de la era cristiana los molinos de agua se habían hecho -- bastante corrientes en Roma. El molino de viento apareció quizá, procedente de Persia en el siglo VIII. El papel, la brújula, la pólvora, vinieron de China, los dos primeros a través de los árabes, y la Química y la Fisiología también a través de ellos, mientras que la Geometría y la Mecánica tuvieron su origen en la Grecia precristiana. La máquina - de vapor debió su concepción al gran inventor y científico Herón de Alejandría: las traducciones de sus obras en el - siglo XVI fueron las que llamaron la atención sobre las posibilidades de este instrumento de energía" (207).

---

(206) Mumford, Lewis.- "Técnica y Civilización".- Alianza Editorial.- Madrid 1971. Págs. 127 y 128.

(207) Idem. idem. idem. Pág. 127.

Saint-Simón, con más de un siglo de anticipación dirá en sus "escritos sobre la Enciclopedia", "depuis les égyptiens, aucun peuple n'a fait de travaux comparables a ceux qui ont utilisé les eaux du Nil" (208), y en la "Introducción a los trabajos científicos del siglo XIX", "les égyptiens ont élevé les plus grands tas de pierres; ils -- ont creusé les plus grands lacs; ils ont construit les -- plus fortes digues qui aient été faites de main d'homme" - (209) y más adelante "Les sarrazins ne sont pas distingués sous le seul rapport militaire; ils ont eu leur caractere particulier de superiorité; ils ont été les inventeurs des sciences physiques et analitiques; c'est à eux que nous de vons l'algebre, la chimie et la phisyologie; c'est par eux que les premiers observatoires ont été construits en Europe; en un mot, ils ont créé les grandes formules de raison nement et les bonnes methodes d'observation" (210). Igualmente, tiene conciencia de la recepción europea de las semillas afroasiáticas. Mumford dirá "después del siglo X en

---

(208) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 93.

(209) Idem. idem. idem. Tomo VI. Pág. 135.

(210) Idem. idem. idem.

Europa occidental, como he demostrado, el suelo estaba bien rastrillado y arado y removido, dispuesto para recibir aquellas semillas, y mientras las mismas plantas iban creciendo, los cultivadores del arte y de la ciencia se ocupaban en -- mantener el suelo en condiciones. Tomando raíces en la cultura medieval, en un clima y en suelo diferentes, estas semillas de la máquina experimentaron una mutación y adoptaron formas nuevas: quizá, precisamente porque no habían sido originadas en Europa occidental y no tenían allí enemigos naturales, crecieron tan rápida y gigantescamente como el cardo del Canadá cuando se abrió camino hacia las Pampas sudamericanas" (211) y Saint-Simón "pendant les septieme, - huitieme, neuvieme, dicieme, oncieme et doucieme siecles, - les arabes ont été la premiere nation sous le rapport politique et scientifique... depuis Roger Bacon, les progres -- des europees dans les sciences phisiques et mathematiques, se sont sucedé sans interruption" (212).

---

(211) Mumford, L.- Ob. cit. Pág. 128.

(212) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Página 151.

Spengler no pensó, como opina Mumford de él, que un impulso místico interno hace surgir los inventos e invenciones, sino que el espíritu europeo recoge esos productos foráneos y, ensamblándolos, los dinamiza para el dominio de la naturaleza, haciendo como Fausto "que una sola inteligencia se pose sobre mil manos". Y en esta línea se sitúa el pensamiento de Saint-Simón (de quien Goethe, el creador del mito, fué un admirador tardío), cuando afirma "depuis le treizieme siecle, les europees ont cultivé le champ de la physique avec plus de soin que les asiatiques et les africaines; ils ont acquis sur eux un ascendant toujours croissant. C'est aux progres de la physique et des mathematiques que les europees doivent la devouverte de l'Amérique. C'est la decouverte de l'Amérique qui á constitue l'Europe metropole du monde" (213).

Esa conciencia fáustica, específicamente europea, es la que le impulsa a sus ofrecimientos post-americanos -

---

(213) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Página 151.

al virrey de Méjico y a Cabarrus, que a los ojos de algunos parecen arbitrismos, pero que la posteridad realizó parcialmente, con pleno éxito, merced a la actividad de algunos de sus discípulos.

Perfeccionando el esquema de desarrollo de la "civilización industrial" de Patrick Geddes, Mumford la ha dividido "en tres fases que se superponen y se interpenetran: eotécnica, paleotécnica y neotécnica" (214).

La primera, eotécnica, "edad auroral de la técnica", "se extiende, aproximadamente, desde el año 1000 al -- 1750" (215), en su seno amplio "los adelantos y sugerencias técnicas, dispersos de otras civilizaciones llegaron a reunirse y el proceso de invención y de adaptación experimental siguió con un paso lentamente acelerado (216). Leonardo marca su cima en el siglo XVI, expresando en su figura, pugnante entre el ingeniero y el artista, el símbolo de las --

---

(214) Mumford.- Ob. cit. Pág. 128.

(215) Idem. idem. idem. Pág. 130.

(216) Idem. idem. idem. Pág. 130.

contradicciones inherentes a la nueva civilización, a medida que se desarrolló hacia la explotación faústica del ego particular y de su satisfacción mediante el poder financiero, militar e industrial (217). La imprenta "contribuyó a la disociación de la sociedad medieval, lo impreso hacia una mayor impresión que los acontecimientos reales, y al centrar la atención en la palabra impresa, la gente perdió aquel equilibrio entre lo sensual y lo intelectual, entre la imagen y el sonido, entre lo concreto y lo abstracto, que había de ser conseguido momentáneamente por las mejores mentes del siglo XV -Miguel Angel, Leonardo, Alberti- antes de que desapareciera y fuera sustituido por la letra impresa solamente" (218). El pensamiento "perdió algo de su carácter fluyente, cuatridimensional, orgánico y se convirtió en abstracto, categórico, estereotipado, contento con formulaciones puramente verbales, y verbales soluciones a problemas que jamás habían sido presentados o encarados en sus concretas relaciones" (219), hecho éste --

---

(217) Mumford. Ob. cit. Pág. 157.

(218) Idem. idem. Pág. 153.

(219) Idem. idem. Pág. 154.

que, hoy, ha llevado McLuhan a su más extrema formulación y más optimista superación (220). "El capitalismo, al confiar sus transacciones al papel, podía, por fin, llevar y mantener una cuenta estricta del tiempo y del dinero" (221).

"Nació un mundo de papel" (222). Junto a él, a lo largo del período, las invenciones sociales (Universidades, Académias científicas, Exposiciones industriales y Laboratorios) posibilitaron que las Artes y las Ciencias exactas fueran exploradas sistemáticamente. "Este complejo alcanzó su punto culminante, en el siglo XVII, con la fundación de la ciencia experimental apoyada sobre una base matemática, diestra manipulación, medida del tiempo precisa y exacta medición" (223).

La fábrica simplificó la recogida de materias primas, facilitó la especialización de los conocimientos, promovió la división del trabajo y superó parcialmente el -

---

(220) Vid. Jonathan Miller "MacLuhan".- Grijalbo.- Barcelona.- Méjico 1973.

(221) Mumford.- Ob. cit. Pág. 154.

(222) Idem. idem. Pág. 154.

(223) Idem. idem. Pág. 130.

aislamiento y la falta de ayuda que afligía al artesano - después que la estructura de los gremios ciudadanos se -- desorganizó.

Pero el período eotécnico, "en sus últimos mo-- mentos se caracterizó por una profunda degradación del -- trabajo industrial" (224) y "fracasó al no establecer una organización justa y equitativa en general" (225), cuya - expresión máxima es la deshumanización que comportó la ma-- nufactura. Todo ello reveló un desfase entre el desarro-- llo técnico y la organización social.

"La desavenencia entre la mecanización y la hu-- manización, entre el poder tendiendo a su propio engrande-- cimiento y el poder dirigido hacia una realización humana más amplia había aparecido ya. Pero sus consecuencias te-- nían aún que hacerse completamente visibles" (226), lo -- que sucedió a lo largo de la era siguiente.

---

(224) Mumford.- Ob. cit. Pág. 130.

(225) Idem. idem. idem.

(226) Idem. idem. Pág. 170.

Todo el proceso eotécnico de la ciencia experi--  
mental está presente en la obra de Saint-Simón como "alma  
mater" de su intuición y cimiento de su fundación indus--  
trial. Desde Roger<sup>f</sup>io a Francisco Bacon, pasando por Leonard  
do, desde las fundaciones de cooperación científica hasta  
la organización racional del trabajo.

Como hemos visto, Roger Bacon ignaugura, para él,  
la aventura científica europea. La "nueva aurora científífi-  
ca" italiana del siglo XV y el impulso de las Bellas Artes  
no se escapan a su consideración "au XV siecle, le nouveau  
jour scientifique... parut en Italie d'une maniere sensi--  
ble. Les Beaux Arts prient un nouvel ~~x~~essor. Raphael, Mi--  
chelange, Leonard de Vinci le leur ont donné" (227).

Francisco Bacon produce su admiración como orga-  
nizador del nuevo sistema científico basado en la observa-  
ción: "Dans les premieres annés du dix-septieme siecle, --  
les hommes ont commencé a raisonner sur le mecanisme de --

---

(227) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Página  
164.

leur intelligence, en basant leurs raisonnements sur des observations. Bacon a pris la plume dans ces circonstances: il a signalé, par ses travaux, la dernière grande époque de l'histoire de la science; il a entrevu la bonne méthode; il s'est particulièrement attaché à observer les grandes opérations de l'intelligence; il a su distinguer la marche -- synthétique de la marche analytique; il a mis cette observation abstraite à la portée des esprits les plus ordinaires, au moyen des ingénieuses comparaisons qu'il a employées. Bacon a adopté la marche synthétique: il s'est placé au -- point de vue scientifique général; il a embrassé la science d'un coup d'oeil; il a divisé et sous-divisé méthodiquement la masse des connaissances acquises; il a, suivant sa propre expression, développé un nouvel organe de notre intelligence. Enfin Bacon a entrevu, et il a présentée, par -- aperçu les deux idées suivantes:

1<sup>o</sup>.-- Celle qu'il fallait procéder à l'organisa--  
tion d'un nouveau système scientifique.

2<sup>o</sup>.-- Celle qu'il fallait procéder synthétique--

ment a l'organisation de ce systeme" (228).

Y es precisamente la fuerza de "las nuevas ideas generales", basadas en la observación y generadoras del -- nuevo sistema de las ciencias, la que alienta su conciliación de Francisco Bacon con Descartes: "Descartes a commencé a écrire peu de tems après Bacon: il a suivi l'impulsion donné par ce novateur en philosophie generale: il a éclairci ses aperçus, il a perfectionné son plan; il l'a mis a execution; il a procédé a l'organisation d'un nouveau systeme scientifique; il a procédé, par voie de SYNTHÈSE; il a crée le systeme des tourbillons; conception sublime, à laquelle nous devons l'essor pris par les sciences positives. Beaucoup de personnes considerent Descartes et Bacon comme deux philosophes rivaux, inventeurs tous les -- deux, chacun de son coté, du projet d'organisation d'un -- nouveau systeme scientifique" (229). Sin embargo dirá:

---

(228) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Págs. 22 y 23.

(229) Idem. idem. Pág. 23.



"Cette manere de voir, qui a ete adoptee par l'Ecole, ne - me parait pas bonne. Bacon est ne le 22 janvier 1565; Descartes le 2 avril 1596; ainsi Bacon avait 36 ans, lorsque Descartes est ne; ainsi il avait 52 ans, lorsque Descartes a atteint sa seizieme annee. Je demande maintenant:

1<sup>o</sup>.- S'il est possible que Descartes ait conçu - le projet de changer le systeme scientifique, avant d'avoir atteint l'age de 16 ans?.

2<sup>o</sup>.- Si on peut concevoir la possibilite que Descartes n'ait eu, pendant le cours de son education, aucune connaissance des idees emises par Bacon?" (230).

Y concluye su conciliación con una apelación a - las ideas generales "Les ideas generales peuvent être comparées au musc: on n'a besoin, ni de voir, ni de toucher le musc, pour en sentir l'odeur; ausitot qu'une nouvelle idee generale est emisé, la pensée humaine subit son influence" (231).

---

(230) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Pág. 34.

(231) Idem. idem. idem.

En los límites imprecisos del final de la era ed técnica y comienzos de la paleotécnica, se sitúa un hecho que hace meditar a Saint-Simón: el auge industrial de Inglaterra y la recesión francesa.

"En un principio, Francia parecía mejor preparada que Gran Bretaña para un desarrollo económico. Efectivamente, a  finales del siglo XVII, estaba más poblada que Inglaterra (veinte millones de habitantes, más del triple que - Gran Bretaña), y era más rica. Su comercio internacional - era más importante:  había cuadruplicado entre 1715 y 1789. Este comercio estaba en manos de grandes familias de negociantes, afincadas en los puertos del Atlántico... mientras que Gran Bretaña seguía, en lo que a la lana se refiere, - en el estadio de la industria doméstica diseminada en el - campo, en Francia quedaban algunas manufacturas heredadas de la época de Colbert... John Kay, el inventor de la alan zadera volante, perseguido en su país por el odio de los - tejedores, encuentra fácilmente asilo en Francia, donde  in troduce procedimientos nuevos en la industria textil de -- Normandía... Inmediatamente antes de la revolución de 1779 a 1789, el índice de crecimiento parece ser, en la agricul

tura de 0'54% por año, y en las manufacturas y los oficios de 1'9%. Por tanto, Francia parecía estar dispuesta para la revolución industrial con cierto número de bazas en su juego; pero irá tomando un retraso considerable durante el siglo XIX" (232).

Las causas de este retraso las podemos sintetizar en: falta de racionalización agraria que dificultaba la transformación técnica; sistema defectuoso de créditos; ausencia del espíritu de empresa del francés, que, unidos al posterior hecho revolucionario, precipitaron la tardía incorporación al movimiento industrial de las Islas. (233)

Inglaterra que "durante toda la Edad Media fué uno de los países atrasados de Europa, y participó sólo de forma limitada en el gran desarrollo industrial y cívico que se produjo en el Sur a partir del siglo X... que en -- tiempos de Enrique VIII era sólo una fuente de materia pri

---

(232) André Philip: "Historia de los hechos económicos y sociales. De 1800 a nuestros días".- Taurus.- Madrid 1967. Págs. 7 y 8.

(233) Vid. André Philip.- Ob. cit. Págs. 79-83.

ma, más bien que un país agrícola y manufacturero bien desarrollado... que, aparte de la "labor de punto" pocos de los decisivos inventos o perfeccionamientos de la fase eotécnica tienen en ella su origen" (234), sin embargo vá a ser la abanderada de la revolución industrial porque: los progresos técnicos de redistribución del suelo, cercado de tierras y transformación de los métodos de evolución agrarias en una extensión de terreno suficiente tejen, en las Islas, a diferencia de Francia, la infraestructura de la renovación agraria. El Banco de Inglaterra, remate de los establecimientos de crédito locales, facilitan la financiación, a diferencia de la ausencia de estos importantes instrumentos en Francia. A la cabeza de esta revolución, aparece en Inglaterra el hombre de empresa, inventor, combinador, especulador, arriesgado, independiente del Gobierno, en tanto que en Francia este hombre no existe y su paralelo es "el burgués" sin sentido del riesgo, con un terrible respeto a la propiedad y ligado al Estado. Y para colmo, la Revolución frena el desarrollo que había empezado a manifestarse.

---

(234) Mumford.- Ob. cit. Pág. 172.

Saint-Simón es sensible a todo este proceso, que, desde su específica intuición escatológica, analiza en su obra y así, en relación con la Agricultura, dirá: "La agricultura, en France... est encore dans l'enfance, en comparaison de l'état ou elle se trouve en Angleterre, ce qui a été constaté par l'ouvrage d'Artur Young: ce celebre cultivateur a prouvé d'une maniere tres-exacte et tres-detaillé:

1º.- Que les produits agricoles de la France seraient doubles, si elle était aussi bien cultivée que l'Angleterre;

2º.- Que la agriculture c'erait, en France, les plus rapides progrès, si les cultivateurs pouvaient se procurer les capitaux dont ils ont besoin" (235).

Para cuya consecución se plantea el tema del crédito y requiere la constitución de bancos territoriales y particulares como en Inglaterra: "L'utilité dont seraient les banques territoriales est generalement sentie en Euro-

---

(235) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Págs. 109-110.

pe, mais plus particulièrement dans certains pays et notamment en France, ou l'ont a tente de former des etablissements de se genre... Les memes raisons qui rendaient possible l'etablissement des banques territoriales determineraient les banquiers particuliers" (236). Este tema le lleva a la Ciencia de las Finanzas, que, a su juicio, tiene su fundador en Inglaterra. "La science de la banque ou des finances est encore dans l'enfance... Pitt a ete le veritable fondateur de cette science: son discours pour etablir la taxe sur les revenus en a ete le point de depart" (237).

El fracaso postrevolucionario que, como en repetidas veces hemos señalado, lleva a Francia a ofrecer un esquema de poder que representa un "monde reenversée", actúa de acicate en su propuesta de resolver tal estado haciendo pasar el poder a las manos de los industriales, para lo que considera necesario unir las industrias inglesa y francesa, que, a su juicio, se complementan políticamente, ya que "l'industrie anglaise s'est preservée de l'arbitraire sur les individus, mais elle ne peut se garantir de

---

(236) Saint-Simón.- "Œuvres".- Antropos.- T. II. Pags. 111-112.

(237) Idem. idem. idem. Pág. 113.

celui qui agit sur la masse. L'industrie française, au contraire, a des garanties contra l'arbitraire relatif a la mase, et ne sait point se préserver de celui qui pese sur les individus" (238).

Por ello, "la coalition de toutes les industries nationales est necesaire pour preparer l'etablissement du regime industriel... Elle doit commencer par l'union de -- l'industrie française et de l'industrie anglaise" (239). Esta unión le conduce a la gran construcción tecnocrática de hipostasiar "deux grandes families: celle de savants ou des industriels de theorie et celle des producteurs inme--diats ou des savants d'aplication" (240). Y todo ello fingiza en una apoteosis francesa porque, ese Mercado Común que con más de cien años anticipa como revolución europea será acabado por Francia, ya que, a su juicio, su poder legislativo no está dominado por nobles y militares, sino só

---

(238) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 52.

(239) Idem. idem. idem. Pag. 59.

(240) Idem. idem. idem. Pág. 60.

lo integrado por industriales. "L'ordre naturel des choses, la marche de la civilisation, ont réservé la gloire de terminer la grande révolution européenne à l'industrie française qui, pour avoir fait le pas dont nous parlons, plus tard que l'industrie anglaise ne l'a fait que plus complet et plus décisif" (241).

El monismo optimista (solución aconflictiva de los problemas), aparece por todas partes y le precipita en el reino de la utopía. Después de analizar el proceso tecnológico, eotécnico y de los principios de la era paleotécnica con notable agudeza, el impulso de su idea industrial le lleva a desconocer que el titular francés de esa industria no es "el hombre de empresa inglés", sino el "burgués francés" y que los metafísicos y los legistas, como hemos dicho anteriormente, dominaban el aparato del poder. Saint-Simón es insensible al fenómeno del poder político en su más profunda dimensión. Insensibilidad que se extenderá -- también a la omisión de la miseria y dureza de la industria, "su concepción de la revolución industrial es total-

---

(241) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pag. 147.

mente romántica, por completo opuesta a la realidad concreta del momento. Saint-Simón parece ignorar la miseria y la dureza de la industria. Su imaginación se inflama ante la oportunidad y el estímulo que ofrece para la autoexpresión" (242). De esta ignorancia no se despertará hasta 1821, cuando el industrial liberal cede paso al industrial social y se percata de la refeudalización de los pretendidos industriales, que no son otra cosa que burgueses conservadores -- que olvidan a los obreros manuales "avant la revolution, -- les manoeuvres qui forment la base de la classe industrielle avaient des soutiens, puis qu'ils faisaient cause commune -- avec les banquiers, les negociants et les manufacturiers. Aujourd'hui qu'ils se voient abandonnées par tout ce qu'il y avait de puissant dans leur classe ils ont necessairement de l'humeur contre la politique actuelle... Ils manquent d'ouvrage et ils meurent de faim..." (243). Y mientras tanto, -- la vieja nobleza se ha unido a la nueva burguesía y los an-

---

(242) Talmon.- Ob. cit. Pág. 37.

(243) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Págs. 4-5-6.

tiguos jefes se han convertido en "comte ou barón et pas--sent par ce moyen dans la classe feodale" (244). Por ello, en su última fase, la causa del proletariado, se convertirá en la razón final "but" de su gran empresa transformadora. La idea de industria como repetidamente hemos afirmado, pervive a lo largo de su obra y su proyecto tecnocrático - trascenderá a su tiempo y, en tanto en el saint-simonismo aparecerá esporádicamente, a lo largo del período paleotécnico, su proyecto anticipará el esquema tecnoestructural - de la era neotécnica. Procede, pues, antes de exponer el - curso del ideal tecnocrático de los saint-simonianos, expo-ner estructuralmente su pensamiento tecnocrático.

---

(244) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo VI. Págs. 4-5-6.

2.- Exégesis de su específica concepción tecnocrática.

En sus "Estudios sobre la Revolución" (245), - Hallet Carr, dice de Saint-Simón: "Sus escritos muchas veces dan la impresión misteriosa de alguien que ha vislumbrado los próximos cien años de historia y, excitado, confundido y entendiendo sólo a medias, ha intentado expresar fragmentos deslabazados de lo que ha visto. Es el prototipo del gran hombre como reflector, más que como hacedor, - de la historia". Sin embargo, Carr no percibe que Saint-Simón ha de ser entendido, como cualquier pensador social, - desde sus supuestos histórico-mentales y que no es que "ha entendido a medias", sino que de un modo unitario y sintético ha anticipado actitudes que, desgajadas de su síntesis originaria, resultaron antitéticas en el devenir histórico y hoy producen confusión al analizar su obra. La confusión en la consideración total de la obra de Saint-Simón, no es la confusión de Saint-Simón, sino la confusión de -- las ideologías post-saintsimonianas, la confusión no está

---

(245) Vid. Hallet Carr, Edward: "Ensayos sobre la Revolución".- Alianza Editorial.- Madrid. Pág. 9 y sig.

en Saint-Simón, sino que nace del desgajamiento de su síntesis original. Como Manuel ha dicho, se puede hacer de él "un defensor del fascismo, del socialismo, de la democracia planificadora, un teórico del capitalismo financiero, un tecnócrata o un nuevo utopista que atribuye todos los poderes a una élite intelectual" (246). Y ello es posible porque Saint-Simón está instalado en la encrucijada de la génesis de la civilización industrial y desde ella dá una visión de futuro que resuelve "sin traumas" los desgajamientos de antítesis posteriores, anticipando la problemática de la sociedad industrial, pues, como ha señalado Perroux, "esta situación originaria permitió a Saint-Simón formular problemas que aparecerán finalmente en los diversos tipos de sociedad industrial" (247).

---

(246) Manuel, Frank E. "The New Word of Henry S. Simón".- Cambridge. Harvard University Press 1956. Pág. 1.

(247) Perroux, Françoise: "Industrie et creation collective". I. Paris 1964.- P.U.F. Pág. 11.

Para extraer del laberinto de su obra un esquema panorámico de su concepción tecnocrática, vamos a partir - de aquello que está presente a lo largo de su producción y que no es, como hemos dicho en el capítulo anterior, sino su idea de INDUSTRIA, en la que convergen sus tres niveles dialécticos: crítico-orgánico; conjetural-científico y servil-asociativo, en busca de la plenitud histórica, intelectual y social. En este "apetito de plenitud" radica su servidumbre y su grandeza. Bajo la idea de INDUSTRIA, subyace - la concepción fisiológica de la sociedad, cuyo corolario - riguroso es la oposición entre "creatividad" y "ociosidad". Su empresa es "organizar la creatividad". Tal organización varía a lo largo de su obra, pero sin embargo mantiene una serie de constantes que vamos a exponer a continuación.

"Trabajo", "capacidad" y "ciencia" han de imponerse a "ociosidad", "ignorancia" e "incapacidad". La sociedad feudal, que en la Edad Media fué una "unidad orgánica" se prolonga, con la inicialmente positiva y posteriormente nefasta, incorporación de metafísicos y legistas, -- hasta nuestro tiempo, produciendo un "mundo al revés" en el que la "ociosidad" y la "conjetura" dominan a la "creatividad". Para poner ese mundo "de pié", es necesario en--

tregar el poder a los "titulares de la creación". Esos titulares son: los sabios, los industriales, los artistas y, como asociados, los proletarios (248), a todos los cuales considera "productores". En la "Organización Social", articula una pirámide con ellos (249). La cabeza de tal organización varía a lo largo de su obra: en "Las Cartas de un habitante de Ginebra", en su época "científica", la otorga a los sabios (250); sin embargo, en 1823, en el "Catecismo de los Industriales", eleva a éstos "au premier degré de consideration et de pouvoir" (251). En el ensamble organizativo, adopta distintas formas a lo largo de su producción: En la "Organización Social", estructura el "poder espiritual o científico" en dos grandes Academias (intereses

---

(248) Saint-Simón: "De l'organisation sociale" (escrito en 1804, publicado en 1825). "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 116-117, donde dice: "Etablir un système d'organisation sociale qui les admette comme sociétaires".

(249) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 131-132.

(250) Idem.idem. Tomo I. Pág. 59.

(251) Idem. idem. Tomo IV. Pág. 45.

y sentimientos), culminada por una gran Academia filosófica superior (252) y el "poder temporal" en un Consejo de los industriales (253), mientras que en "El Organizador", lo hará en tres Cámaras: de invención, exámen y ejecución (254).

El objeto de tal sistema es disponer el instrumento necesario para sustituir un orden de "dominación -- feudal" por un orden de "cooperación industrial", mediante la creación colectiva y la división del trabajo (255), en el que la producción de cosas útiles sea planificada -- con el mínimo de costes (256), el presupuesto sea realizado por los capaces y, marginando el nivel doxológico, los parlamentarios se preocupen sólo de los intereses "genera

---

(252) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Págs. 164-166.

(253) Idem. idem. idem. Pág. 166.

(254) Idem. idem. idem. Tomo II. Págs. 50-58.

(255) Idem. idem. idem. Tomo III. Págs. 56-57.

(256) Idem. idem. idem. Tomo II. Pág. 155: "Que le seul but sensé que pouvait avoir une Nation etait de produire le plus possible, avec les mondres frais possible d'administration".

les". "Estos parlamentarios -como ha señalado Ansart- no serán, en ningún caso, los representantes de intereses particulares; no serán llamados a discutir opiniones, sino a pensar, planificar y realizar las tareas colectivas" (257). La planificación "de las capacidades", tiene, como fin - - esencial y moral, la elevación de los proletarios (258).

En el esquema saint-simoniano, aunque esa vía se abra por su optimismo antropológico, se otorga "a tout le monde" la facultad de elección de los capaces (259), la organización tecnocrática está "autocontrolada" por la específica constitución y desarrollo de vida de las Cámaras -- (260), el fin esencial no es "la producción" en sí, sino - su puesta a disposición del "fin moral esencial", la "coacción" se desplaza a "agentes subalternos", los proletarios no tienen una consideración de "dependencia", sino societa

---

(257) Ansard. "Sociología de S. Simón". Pág. 171.

(258) Vid. capítulo anterior exégesis del nuevo cristianismo.

(259) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Pág. 47.

(260) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Págs. 50-58.

ria, la facultad de propuesta legislativa se extiende a todos: "Tous les français seront invités a presenter un nouveau systeme de lois civiles... criminelles... de defense generale" (261); y "tous les projets presentés au Parlement seront publies aux frais de la Nation" (262).

Porque en Saint-Simón no existe pretensión de -- sustituir, como haría una facción de sus seguidores, unas "élites" feudales, por otras "industriales", sino un "sistema de dominación" en distonía con la producción y la moral, por un sistema de cooperación en el que las relaciones sociales sintonicen con las fuerzas productivas: "La forme du gouvernement parlementaire -dirá en "La Industria"-, est très preferable a toutes les autres; mais ce n'est qu'une forme, ET LA CONSTITUTION DE LA PROPRIETE EST LE FOND; donc c'est cette Constitution qui sert veritablement de base a l'edifice social. Ainsi la question la plus

---

(261) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 59.

(262) Idem. idem. idem.

importante a résoudre, a notre avis serait celle de savoir de quelle manière la propriété doit être constituée pour le plus grand bien de la société entière" (263), y la sociedad se configura como "integración de los elementos dinámicos" derivados del impulso creador, opuesto tanto a la ociosidad consumista del régimen feudal (264) como a la guerra.

Rompe con el feudalismo porque invierte el orden creador. A partir de 1820 rompe con el liberalismo porque se "refeudaliza" sustituyendo un elitismo por otro.

Como he dicho anteriormente, este esquema, y toda la obra de Saint-Simón, tiene su servidumbre y su grandeza. La servidumbre nace de su optimismo antropológico y de su "monismo aconflictivo intraindustrial", que le impidió percibir los fallos humanos que produjeron eso que Hegel llamó "tragedia en lo ético" del burgués, así como la tensión "pugnaz" que en el seno de la "industria" se iba a

---

(263) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 83.

(264) Idem. idem. idem. Pág. 154.

producir entre proletarios y burgueses. La conflictividad saint-simoniana, escuela de la marxista, se desarrolla en un nivel dialéctico distinto: "industria contra feudi-  
dad" (265). Sin embargo, la por él llamada "finalidad - -  
esencial", abre su dialéctica a las conflictividades históricamente posteriores, pero no avala, en modo alguno, -  
el determinismo acientífico.

Su grandeza nade de que el desarrollo histórico ha llevado la civilización industrial a la consumación ma-  
terial de los supuestos epistemológicos sobre los que na-  
ció, en el totalitarismo y liberalismo tecnocráticos, y --  
uno y otro, han roto, no sólo la relación del hombre con

---

(265) Cole: "Historia del pensamiento socialista".- T. I. Fondo de Cultura Económica. México 1962. Pág. 44: "Saint-Simón nunca pensó que el socialismo implica-  
se una lucha de clases entre patronos, capitalistas y obreros, sino más bien consideraba estas cos cla-  
ses, que reunía bajo el nombre de los industriales, por tener un interés común contra los ociosos, la -  
clase rica, ociosa, representada en primer lugar --  
por la nobleza y los militares".

su medio, sino con la naturaleza, con lo que consuman su -  
tracto histórico porque consumen las últimas energías para  
mantenerse como "sistemas" y organizar las "formas de vida  
colectivas". Y en estas circunstancias la concepción "so--  
ciocrática saint-simoniana" aparece como "fundación de fu-  
turo", porque recoge la socialización ausente de las tecno  
cracias liberales, el sentido de libertad ajeno a los tota  
litarismos tecnocráticos y el humanismo de "regreso a la -  
naturaleza" ausente de ambos, incorporando técnica y socia  
lización y funcionalizando libertad e igualdad en una medi  
da aproximada a la requerida por el "humanismo del traba--  
jo", que puede vivificar los ideologificados, descoyunta--  
dos y consumidos miembros de nuestra civilización.

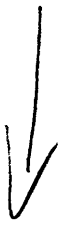
La calificación sobre la eficacia de un proyecto  
social exige, como en relación con el socialismo hace Pe--  
rroux (266), establecer "les rapports entre un certain es  
prit et un systeme", entendiendo por "esprit" "un ensemble  
de fins" y por "systeme" "un ensemble de regles et d'insti

---

(266) Perroux F. en el prólogo a "Le socialisme" de Von Mi  
ses, edition M. Th. Genin. París 1952. Págs. 7 y 8.

tutions". Y esta relación, en Saint-Simón, no se puede establecer porque la conjunción de los fines con las instituciones que pretenden encarnarlos, devino imposible tanto en su tiempo como en el contexto histórico post-saintsimoniano.

Tocqueville, en una carta a Eugenio Stoffels, ex pone un programa propio que, a mi juicio, sintetiza el optimismo del proyecto saint-simoniano: "Me parece, dirá el autor de la "Democracia en América", que has comprendido las ideas generales sobre las que descansa mi programa. Lo que desde siempre más me ha llamado la atención en mi país, y singularmente desde hace algunos años, ha sido el ver co locar, a un lado, a los hombres que apreciaban la moralidad, la religión, el orden, y al otro, a los que amaban la libertad y la igualdad de los hombres ante la ley... Me ha parecido advertir que una de las más bellas empresas de -- nuestro tiempo sería hacer ver que todas estas cosas no -- son incompatibles, que, por el contrario, están unidas en- tre sí por un vínculo necesario, de suerte que cada una de ellos se debilita al quedar separada de las demás. Esta es



mi idea general" (267).

Y a esa "idea general", la articulación de ese - vínculo necesario de que habla Tocqueville, para fortale-- cer la unidad social, había pretendido llegar Saint-Simón, desde supuestos distintos. En ese sentido, Cole dirá: "¡Ley y orden!. Saint-Simón tenía pasión por ambos y sentía fuerte aversión por los desórdenes de la revolución y de la -- guerra. Quería una nueva era de paz en la cual se haría manifiesto un nuevo orden mundial que se sujetaría a una ley común" (268). Saint-Simón quiere lograrlo mediante la asociación que funcionaliza la libertad y la igualdad.

La libertad para Saint-Simón no es una idea vaga y metafísica "l'idee vague et metaphisique de liberté, telle qu'elle est en circulation aujourd'hui, si on conti-- nuait a la prendre pour base des doctrines politiques, tendrait éminemment a gener l'action de la mase sur les individus. Sous ce point de vue, elle serait contraire au devene

---

(267) Tocqueville.- "Oeuvres". Págs. 479 y sig.

(268) Cole. Ob. cit. Pág. 48.

loppement de la civilisation et a l'organisation d'un syste  
 me bien ordonné, qui exige que les parties soient fortement  
 liées a l'ensamble et dans sa dependance" (269), porque "la  
 liberté, CONSIDEREE SOUS SON VRAIT POINT DE VUE est une con  
 secuence de la aivilisation, progresive comme elle, mais --  
 elle ne saurait en être le but" (270), ya que "le maintien  
 des libertés individuelles ne peut être le but du contrat -  
 social" (271) "il faut un but d'activité, ~~en~~ la liberté ne  
 saurait en être un, puis qu'elle le suppose. Car la vraie -  
 liberté ne consiste point a rester les bras croisés, si - -  
 l'ont veut, dans l'asociation; un tel penchant doit être re  
 primé severement par tout ou il existe; elle consiste au --  
 contraire a developper sans entraves et avec tout l'exten--  
 sion possible, une capacité temporelle ou espirituelle uti-  
le a l'asociation" (272). En cuanto a la libertad política

---

(269) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág.  
 16.

(270) Idem. idem. idem. Pág. 15.

(271) Idem. idem. idem.

(272) Idem. idem. idem. Pág. 15 y 16.

"est trop evident qu'elle peut bien moins encore que la liberté individuelle, être considérée comme un but d'association" (273). El derecho de ocuparse de los asuntos públicos sin capacidad es "conferée en theorie a tout citoyen - comme un droit naturel" (274), pero, sin embargo, su restricción necesaria en el ejercicio representa "la preuve - la plus complete et la plus palpable du vague et de l'incertitude au sont encore plongées les idees politiques" (275).

En cuanto a la igualdad, está tan en contra del igualitarismo arbitrario que él llama "igualdad turca" "le dogme de l'egalité turque, c'est-a-dire, de l'egale admissibilité a l'exercice du poivoir arbitraire" (276), como de la igualdad demagógica "la betise sanguinaire, l'egalité ou la mort" (277) revolucionaria, porque la igualdad -- perfecta se logra en la asociación industrial "il est evi-

---

(273) Saint-Simón.-"Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 16.

(274) Idem. idem. idem.

(275) Idem. idem. idem.

(276) Idem. idem. en "Du systeme industrial". Tomo III. Pág. 17.

(277) Idem. Idem. Tomo I. Pág. 211.

demment aussi que la société ne peut pas être conduite du régime féodal au régime industriel par la routine, ces -- deux régimes étant radicalement distincts et même opposés. Le premier a tendu à établir entre les hommes la plus grande inégalité possible, en les séparant en deux classes, -- celle des gouvernés et celle des gouvernants; en rendant -- le droit de gouverner héréditaire, et en transmettant des pères aux enfants l'obligation d'obéir. Le système industriel est fondé sur le principe de l'égalité parfaite (278); consistante en que "chacun retire de la société des bénéfices exactement proportionnés à sa mise sociale, c'est-à-dire, à sa capacité positive" (279). Esta igualdad "s'oppose à l'établissement de tous droits de naissance et même de -- toute espèce de privilège" (280).

De este conjunto de principios puede nutrirse el anarquismo federalista prodhoniano, que es la negociación del

---

(278) Saint-Simón, en "Du système industriel".- Tomo IV. Págs. 60-61.

(279) Idem. idem. Tomo III. Pág. 17.

(280) Idem. idem. Tomo IV. Pág. 61.

autoritarismo tanto como del centralismo autoritario, al que llegaron, llevando al límite sus ideas, algunos de sus discípulos. Y ello fue posible porque Saint-Simón no ofrece -- una concepción sociopolítica cerrada sino abierta, en la -- que latan todos los impulsos y todas las actitudes posteriores, pero que, precisamente, por su carácter abierto, socio-crático, tecnocrático y humanista, es capaz de ofrecer, en su unidad ideal, una línea de sentido para la superación de la crisis de la sociedad post-industrial.

3.- Saint-Simón y el saint-simonismo en el curso de la fase paleotécnica y mesotécnica.

Los saint-simonianos se sumergieron en la corriente tecnocrático-autoritaria y es precisamente la indistinción entre el maestro y los discípulos la que ha llevado a la burda opinión de caracterizar a Saint-Simón como un tecnócrata autoritario. Así, André Philip dice: "Saint-Simón -- llega... a un socialismo que hoy llamaríamos tecnocrático, un tanto aristocrático y autoritario" (281), después de un análisis superficial, al comienzo del cual, por cierto, dice que "Saint-Simón... comienza a escribir hacia 1830 (sic)",

---

(281) André Philip.- Ob. cit. Pág. 103

cuando Saint-Simón muere en 1825, (este error se ha reproducido en una reciente publicación española (282), cuyo -- brillante autor, tal vez, ha bebido en la normalmente rigurosa fuente del catedrático de las Facultades de Derecho y Ciencias Económicas de París). En esta misma línea, por citar otro ejemplo, Walter Theimer califica a la sociedad -- saint-simoniana de "puramente burguesa", afirmando que "se trata... de una variante tardía y burguesa del despotismo paternalista" (283), desconociendo la distinción entre -- "burgués" e "industrial" que caracteriza la fase definitiva de Saint-Simón que "con el tiempo... renunció a identificar la burguesía con la clase industrial" (284).

---

(282) Uscatescu, Jorge. "La anarquía y las fuentes del poder".- Reus.- Madrid 1973. Pág. 102. Dice: "Saint-Simón... hacia los años 1820-30 se dedica a los estudios sociales".

(283) W. Theimer: "Historia de las ideas políticas".- Ariel. Barcelona. Págs. 280-284.

(284) Talmond. Ob. cit. Pág. 79.

La "dictadura de los capacitados" es, efectivamente, la coronación del curso histórico del saint-simonismo y así, Enfantin en "La colonisation d'Algerie", en 1843, - dirá: "¡Sustituyamos el feudalismo militar por un feudalismo industrial!. Que la gente ponga el grito en el cielo; - lo afirmamos sin temer; sí, UN FEUDALISMO INDUSTRIAL, pero sin el derecho de primogenitura, con acceso de todos a la autoridad (cualquiera que sea su nacimiento), la movilidad del título y -sin embargo- la perpetuidad de los fondos. Aunque ésto no sea NI LA LIBERTAD NI LA IGUALDAD, no nos - quejemos; hay en todo ello la semilla de una nueva jerar-- quía, de una nueva dirección y reglamentación del trabajo, pero una jerarquía abierta, una dirección confiada a la capaacidad" (285). Esta actitud producirá la irritación de -- Proudhon, que vé "en los saint-simonianos del tipo de En-- fantin, no solamente a utopistas -que creen resolver todo problema con la mágica palabra "asociación"- no solamente

---

(285) Charlety. Ob. cit. Pág. 259-60.

a estatistas -que quieren reforzar en vez de suprimir la -  
servidumbre al Estado-, a autoritarios -que se aprovechan  
de grandes palabras como "amor" para reducir a la obediencia-,  
sino que también vé en ellos a ideólogos de la clase  
más opuesta a los obreros: la gran burguesía industrial.  
En Enfantin encuentra, en efecto, la expresión de "FEUDALISMO  
INDUSTRIAL" que Proudhon elige para oponerla a su --  
"democracia industrial" (286).

La distonía entre el maestro y los discípulos --  
exige que nos detengamos un momento en el estudio del saint-  
simonismo.

Tres notas caracterizan a los saint-simonianos:  
"politecnicismo", "hebraísmo" y "resentimiento social".

La procedencia de la escuela politécnica de gran  
parte de los seguidores de Saint-Simón, que asombró a sus -  
contemporáneos (Enfantin era ingeniero, Chevalier economis-  
ta; Cageux, Talabot, Abel Tramont, Lambert, Fournel y otros  
muchos también eran brillantes "polithecniciens") explica -  
la potenciación del elitismo "industrial".

---

(286) Gurvitch: "Los fundadores...". Pág. 84.

La componente hebrea (Olinde Rodríguez y su hermano Eugenio, sus primos, los hermanos Emile e Isaac Pereira, Gustave D'Eichtal, el poeta León Halevy, Moises Renaudet, Felicien David, etc...) dá razón del "mesianismo político" que fataliza a Saint-Simón. El antisemitismo de Fourier puede achacarse a la dura rivalidad que existió entre "falansteristas" y "saintsimonianos", que fueron presentados por el poeta Zigmunt Krasinski en la "Comedia sin Dios" como una conspiración judaica para derrocar la civilización cristiana y lanzar a las naciones europeas a un abismo de - anarquía social y desintegración moral (287).

"D'Eichtal, uno de los elementos más atrayentes y representativos del movimiento, aporta, una información trascendental cuando dice que apenas había en todo el grupo alguno que no albergase en su alma un "resentimiento de índole familiar". Con solo tomar de ejemplo los tres jefes, vemos como Bazard tuvo una sombría juventud por su nacimiento ilegítimo; Enfantin era hijo de un financiero decla

---

(287) Vid. Weill, Georges: "Les juifs et le saintsimonisme".- Revue des etudes juives.- Vol. 31. París 1895.

rado en quiebra, por lo que no consiguió que se le admitiese en la "Garde du Corps". Para hacerse rico se dedicó al comercio de vinos y pasó algunos años en Alemania y San Petersburgo. Olinde Rodríguez procedía de una familia de financieros judíos, lo cual le impidió ingresar en la "Ecole normale superieure", a pesar de ser un matemático brillante, autor de algunos descubrimientos científicos" (288). Este resentimiento explica el radicalismo de autoafirmación que les llevó, pese a su brillantez, hasta la extravagancia y que produjo y aún produce, como vé Cole, la actitud despectiva de no pocos estudiosos de los temas sociales.

Pero no es suficiente para explicarnos el movimiento la exposición de estas notas; es necesario analizar las tendencias que en su seno, se produjeron, cuya matización precisa exigiría un amplísimo estudio, pero que nosotros vamos a limitar a las dos grandes vertientes generadoras de lo que podemos llamar "izquierda" y "derecha" saint-simoniana. "La orientación izquierdista está representada - por Bazard y por la mayor parte de la "exposición de la doc-

---

(288) Talmond.- Ob. cit. Págs. 55-56.

trina"; el desarrollo de su pensamiento lo llevaría probablemente aún más a la izquierda y se anticiparía más, con relación a Marx, si Enfantin no hubiera estado allí para - impedir 'ese movimiento" (289).

La derecha está representada por Enfantin que -- "enterró las fecundas ideas de Saint-Simón bajo la broza - que amontonó sobre ellas. Saint-Simón quedó olvidado, mientras los franceses y sin duda una gran parte del mundo occidental, observaba las rarezas de los saintsimonianos, a los que calificaron de chiflados o los denunciaron como enemigos de la moral y la sociedad. Y, sin embargo, su visión del futuro del capitalismo fué asombrosamente acertada en muchos puntos. Inter alia, fueron los primeros en ver y -- aprobar lo que ahora se llama revolución de la empresa" (290).

La tendencia representada por Bazard y posteriormente por Pierre Lerroux, coloca a los saint-simonianos a

---

(289) Gurvitch: "Los fundadores...". Pág. 83.

(290) Cole.- Ob. cit. Págs. 62-63.

las puertas del socialismo tecnocrático y autoritario. La peripecia de Enfantin condujo a sus seguidores, en su final, al feudalismo industrial y burgués.

En su conjunto, el saint-simonismo, de derechas o de izquierdas, autocratiza a Saint-Simón. Gurvitch dice que "la exposición de la doctrina se distingue del pensamiento de Saint-Simón en varios puntos... 4) refuerza el elemento autoritario de la organización industrial inmanente a ella..., 5) ... se hace estatista" (291).

Si Saint-Simón pretende conciliar el orden con la libertad y la igualdad, el saint-simonismo de izquierdas, radicalizando las tendencias igualitarias del maestro, anticipará el socialismo planificador. "Los discípulos de Saint-Simón siguieron las tendencias del filósofo y desencadenaron un ataque frontal contra el principio de propiedad privada y la herencia... Cualesquiera que fueran los servicios momentáneos (en el proceso post-revolucionario)

---

(291) Gurvitch.- "Los fundadores...". Pág. 76.

prestados por la propiedad privada, ha sobrevivido ya a su utilidad y justificación y ha acabado por convertirse en un mal. En el gran esfuerzo colectivo que ha de ser ahora el eje de la sociedad, el principio de riqueza heredada es contrario al que pretende colocar a cada uno según sus facultades y remunerarle según su producción... La transmisión hereditaria de la propiedad pone los medios de producción en manos de los incompetentes... Se hace, pues, necesario, organizar la distribución de la propiedad de forma que garantice que los medios de producción quedarán en manos competentes y, sobre todo, que haga posible una planificación socioeconómica general. Esto significa, en primer lugar, la abolición de la propiedad privada y en segundo el establecimiento de la propiedad social y el control colectivo: L'etat devenu association des travailleurs. Y no solo para planificar una mayor producción, sino también para acabar "con la herencia de la miseria, compañera del monopolio de la riqueza basada en el derecho de conquista... La propiedad social es un fin en sí misma, no porque asegure la comunidad de bienes y disfrute, sino porque hace po-

sible la planificación económica" (292). La izquierda - - saint-simoniana se caracteriza, pues, por un matiz socialista muy superior al que refleja el pensamiento de su fundador.

Por su parte, la derecha, despreciando la libertad en beneficio del orden industrial, se coloca en la vía del capitalismo tecnocrático, lo que produjo la irritación, tanto de los liberales como Stendhal y Benjamin Constant, que los caracterizaron como "autoritarios sacerdotes de -- Menfis y Tebas", cuanto del socialismo de Fourier, que consiguió hacer mella en algunos saint-simonianos como Tran--son y L'échevalier, que reconocieron en dicha concepción social "una virtud de la que carecía el saint-simonismo: el respeto a la personalidad humana y a la libertad" (293).

El hecho es que todas las tendencias saint-simo-  
nianas propiciaron, exteemando las ideas del maestro, el -  
"estatismo" y la "centralización". "La centralización -di

---

(292) Talmond.- Ob. cit. Págs. 76-79.

(293) Charlety.- Ob. cit. Pág. 130.

rán en su doctrina- pesadilla de los liberales, es el índice, la condición del progreso necesario. NO HAY TERMINO MEDIO ENTRE LA CENTRALIZACION Y LA ANARQUIA".

Sin embargo, a la busca de ese término, iba la "unidad ideal" y la actitud sociocrática de Saint-Simón -- que, a diferencia de los discípulos, compartió, por ello, las simpatías, tanto de Proudhon y de Marx y Engels, como de liberales de la talla de Von Mises (294).

Saint-Simón, según vimos, contempla con precisión el proceso eotécnico. Su vida y obra se desarrollan en el primer período de la 2ª revolución industrial a la que Geddes llamó la Edad Paleotécnica, en cuyo seno se desarrolla el saintimonismo, cuyas manifestaciones epigónicas traspasan el umbral de esta fase. "Los inventos del período eotécnico fueron sólo, en cierta medida, el producto directo de la destreza y del conocimiento artesanos, procedentes de la rutina regular de la industria" (295). La téc

---

(294) Von Mises.- Ob. cit. Pág. 246.

(295) Mumford.- Ob. cit. Pág. 149.

nica aparecerá, pues, como un factor condicionado tanto por la ciencia como por la evolución económica y pasará a ser un factor condicionante de esta última en las fases sucesivas. No es correcto establecer relaciones de causalidad entre la 2ª revolución industrial y la génesis de la técnica, como pretende un prejuicio muy extendido: "¿Cómo se hizo popular esta idea?. Creo que una razón es que el cambio crítico que tuvo lugar en realidad en el siglo XVIII dejó en la sombra los métodos técnicos más antiguos, pero quizás la razón principal es que este cambio tuvo lugar -- primero y más rápidamente en Inglaterra, y las observaciones de los nuevos métodos industriales, después de Adam -- Smith -- que llegó demasiado temprano para apreciar la transformación -- se hicieron por economistas que ignoraban la -- historia técnica de Europa occidental, o que se sentían inclinados a disminuir su significación" (296). Lo que sí es cierto es que, entre progreso técnico y crecimiento económico, se desarrollarán, a partir de la segunda fase, rela-

---

(296) Mumford.- Ob. cit. Pág. 172.

ciones de interdependencia. Y con ello la aparición del técnico en su sentido moderno. El manejo de las técnicas rudimentarias sólo exigía del hombre la respuesta al "¿para qué sirve?", pero no al "¿por qué?" (297). Hasta entonces, existe una doble relación: Ciencia-Invención técnica (Leonardo puede ser el máximo exponente) y Técnica-Utilidad. Cuando la utilidad requiere profundizar el "¿por qué?" aparece la figura del técnico como "demiurgo científico -- utilitario". Este hecho tuvo lugar a lo largo de una evolu

---

(297) P. Russell.- "L'esprit scientifique".- Paris 1947. En su página 137 dice: "La mayor parte de las máquinas, en el sentido más estricto de la palabra, no implican nada que merezca llamarse ciencia. Las máquinas fueron, en el origen, simples medios para hacer ejecutar a objetos inanimados movimientos regulares que anteriormente eran ejecutados por los cuerpos, y más especialmente por los dedos de los hombres".

ción que se inicia a finales del siglo XVIII (298), de la que Saint-Simón es un adelantado. Del mismo modo que ha visto el crecimiento de la ciencia, a lo largo de la primera fase, y su recepción europea, percibe la necesidad de imbricar técnica y ciencia mediante la aplicación de la ciencia a la industria como una de las medidas para lograr el tránsito del Estado "conjetural" dominado por le-gistas, metafísicos y ociosos al Estado industrial en el que ciencia e industria se hipostasien uniendo "deux gran-des familles, celle des savants ou des industriels de - - theorie, et celle des producteurs immediats ou des savants d'aplication" (299).

---

(298) M. Daumas.- "Esquisse d'une histoire de la vie scien-tifique". En "Histoire de la science, Encyclopedie de la Peyade".- Paris 1957.- En su página 159 dice: "Hasta finales del siglo XVIII la evolución que - - acercaba la ciencia a la técnica fué bastante lenta. Durante mucho tiempo, la invención, y, en particular la invención industrial, no fué de ningún modo ayuda-da por el descubrimiento científico".

(299) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo II. Pág. 60.

Pese a la impracticabilidad inmediata de sus teorías (Saint-Simón carecía de sentido de la coyuntura, a diferencia del oportunismo paranoico de algunos de sus discípulos) en el curso de su propia vida se producen algunos hechos que hacen relación a su pretensión científico-industrial, tal como "un documento muy interesante y todavía insuficientemente utilizado: una serie de grandes encuestas destinadas a operar una elección entre los "notables" de diversas ramas económicas para eventuales funciones públicas en el primer Imperio (encuestas efectuadas hacia 1810). Entre otros datos, esas encuestas permiten determinar el origen social de esos "notables". Véamos las conclusiones que saca A. Charbert de un estudio de esos documentos. Para el capitalismo manufacturero textil, Charbert (concluye): Los hombres que componen ese capitalismo manufacturero proceden de todos los horizontes de la vida económica, antiguos comerciantes, antiguos artesanos o hijos de artesanos, joyeros, ex obreros mecánicos, fabricantes de vieja cepa, profesiones liberales. En suma, vástagos de todas -- las clases sociales que transforman, de la noche a la maña

na en manufactureros" (300). Lo que revela que, en algún modo, la movilidad social estaba en la línea de la dialéctica de las "capacidades" subyacente en sus tesis tecnológicas y, tal vez, que sus sugerencias al Emperador no habían sido del todo desechadas.

En la fase paleotécnica, el agua y la madera, - elementos básicos de la anterior, son sustituidos por el - carbón y el hierro como alimentadores del "nuevo industrialismo", que genera la degradación de las masas trabajadoras sometidas a la "ley del hierro del salario" produciendo "algo sin paralelo en la historia de la civilización, - nó una caída en la barbarie debida al debilitamiento de -- una más alta civilización, sino un salto a la barbarie, -- ayudado por las mismas fuerzas e intereses que originalmente se habían dirigido hacia la conquista del medio y la -- perfección de la cultura humana" (301). Este "salto a la -

---

(300) P. Bairoch.- "Revolución industrial y subdesarrollo". Siglo XXI.- 1967.- Págs. 52 y 53.

(301) Mumford.- Ob. cit. Pág. 174.

barbarie" se realiza desigualmente en términos geográficos (302), con Inglaterra como avanzada. En términos generales, podemos decir, siguiendo a Mumford, que 1870 represente el punto máximo de la curva ascendente y que en 1900 comienza un movimiento aceleradamente descendente. A lo largo del período, la técnica desempeña el papel de protagonista en el tratamiento carbonífero, férrico, en las aplicaciones diversas del vapor, en las vías férreas, todo ello alentado por la doctrina del progreso; y como contrapunto, la -- destrucción del medio ambiente, la degradación del trabajador y las conturbaciones generadoras de una cruel lucha -- por la existencia.

Saint-Simón sólo vive los inicios, desde ellos -- no percibe, en toda su intensidad, sus tensiones posteriores, pero, sin abdicar de su tecnocratismo industrial, modifica, como hemos visto anteriormente, su identificación de burgués e industrial y, moralizando celestemente su mo-

---

(302) Vid. Mumford.- Ob. cit. Pág. 175.

ral terrestre, considera como "fin esencial" la elevación de la clase de los proletarios a la condición de socios y receptores de los beneficios de su fundación industrial.

Comte, que dos años antes de su muerte se separa del Maestro "debido a que éste manifestaba tendencias religiosas" (303), en un principio tiene conciencia de los -- "costes sociales" de la época. En consecuencia, mantiene -- sus reservas sobre el control de su propia organización industrial tecnocrática, basada en la formación politécnica o reconocimiento de que las técnicas físicas son tan solo una fracción de los intereses técnicos del hombre en el -- plano de la organización social" (304), en la que el poder temporal de patronos y agricultores se asociará al poder -- espiritual de los "nuevos filósofos o sociólogos" auxiliados, no "asociados con" como en Saint-Simón, por los proletarios. "Nuestros proletarios --dirá Comte-- son los únicos

---

(303) Charlety.- Ob. cit. Pág. 124.

(304) Vid. Marcos de la Fuente, Juan.- "La sociedad tecnocrática".- Ediciones Iberoamericanas.

susceptibles de convertirse en los auxiliares decisivos de los nuevos filósofos" (305). Sin embargo, "al producirse el cesarismo de Napoleón III, Comte cambiará de opinión, -- incluso en lo relativo al poder espiritual. Es entonces -- cuando escribe la famosa carta al Zar Nicolás I "jefe de los conservadores de Europa", para decirle que "el positivismo está pensado y dirigido a los conservadores y espera el apoyo de la autocracia" (306).

La izquierda saint-simoniana (Bazard, Lerroux, -- Buchez y, en algún modo Louis Banc, entre otros), se alinea en la oposición a la burguesía feudal en tanto que la derecha, con Enfantin a la cabeza, después de un sinuoso -- tracto histórico, acabará afirmando el "feudalismo industrial". La sinuosidad acompaña a los proyectos y realizaciones tecnocráticas de los saint-simonianos:

---

(305) A. Comte.- "Discours sur ensemble du positivisme".- Paris. Societé positiviste internacional. L. 907. Pág. 136.


(306) González Seara.- Ob. cit. Pág. 46.

I.- La monarquía de julio es recibida hostilmente: "La guardia burguesa ha llegado -dirán-... en los días de julio, sólo la burguesía ha permanecido en pié, ha invadido todo, la legislatura, la judicatura, y el poder militar, las elecciones, el jurado y la Guardia nacional. El burgués está en el "pretoire", en el "corps de garde"; legisla, juzga... PERO EL BURGUES, COMO TAL, NADA PRODUCE Y NADA ENSEÑA Y NO TIENE OTRA PREOCUPACION QUE LA DE SI MISMO" (307). Sin embargo, Enfantin, a su regreso de Argelia, invocará a Luis Felipe como "rey de los trabajadores". A lo largo de su reinado se produjo la expedición de Enfantin a Suez en 1833 (cuyo fracaso servirá al triunfo de Lesseps en 1854); la expedición a Argelia en 1839, de la que nacerá el proyecto de dividir la zona en colonias militares y civiles, y el libro "La colonización de Argelia" que representa una notable desviación de las ideas de Saint-Simon; los proyectos de unificación de compañías ferroviarias y la promoción de Enfantin en 1846 a la Secretaría General de la Compañía Paris-Lyon, así como la constitución de la

---

"Sociedad de Estudios para el Canal de Suez" el 27 de octubre del propio año.

II.- Con Napoleón III, al que Enfantin dedica en 1858 su libro "La Ciencia del Hombre", triunfan los proyectos tecnocráticos de los saint-simonianos destacando, entre otros, Chevalier y los hermanos Pereire, cuyo sistema de inversiones bancarias y los proyectos de financiación industrial traspasaron la frontera francesa "los proyectos de financiación industrial surgidos del fértil cerebro de aquellos jóvenes saintsimonianos, los hermanos Pereire, fueron muy bien recibidos en el extranjero... La sociedad general belga practicaba inversiones del tipo preconizado por los Pereire y los financieros holandeses... adoptaron las ideas saintsimonianas" (308). Sin embargo, Proudhon dirá: "El señor Pereire es el representante y el jefe del principio saintsimoniano del feudalismo industrial, que rige en este momento nuestra economía nacional, principio --



---

(308) Eric J. Hobsbawm.- "Las evoluciones burguesas".- Guadarrama.- Madrid 1971. Pág. 314.

que considero antidemocrático y antiliberal" (309), lo que no impidió el gran éxito de sus ideas bancarias en la era de prosperidad mundial, en la década de 1850 a 1860.

En 1864 muere Enfantin, tras él los saint-simonianos históricos quedaron reducidos a una sociedad de amigos cuyas últimas reuniones nostálgicas se celebraron en Ollins, cerca de Lyon, en casa de Arlés Dufout (310).

Como movimiento el saint-simonismo subsiste hasta 1870, sin embargo, desde 1848 pierde su fuerza como tal: "El movimiento siguió su curso entre 1830 y 1848 y a partir de esta fecha perdió su tono para convertirse en el entretenimiento privado de banqueros e industriales triunfantes... En cuanto tal, el movimiento subsistió hasta 1870" (311).


---

(309) Tomado de Gurvitch en "Los fundadores..." Pág. 84.

(310) Charlety.- Ob. cit. Pág. 332.

(311) George Lithein.- "Breve historia del socialismo".- Alianza Editorial.- Madrid 1965. Págs. 67-68.

Sin embargo, las ideas resistieron como formas epigónicas; "en el período comprendido entre las dos guerras mundiales se produjo un resurgir del saint-simonismo entre los magnates de la industria en Francia y Alemania, y a partir de 1945 el saint-simonismo sirvió en parte de inspiración ideológica para el movimiento gaullista. Cuando las colonias africanas y asiáticas se emanciparon de Europa, los nuevos gobernantes -políticos, funcionarios y tecnológicos- se apresuraron a pertrecharse con la ideología saint-simoniana, a cuyo resguardo podía, en buena conciencia, lanzar una ola de modernización. Lo que hoy día se conoce como "socialismo africano" o "socialismo asiático", en boga en zonas del mundo que no han aceptado el comunismo en su forma maoista o stalinista, es habitualmente una variante del saint-simonismo, la ideología de una revolución industrial que puede, pero no necesita, ser socialista en el sentido tradicional del término. También puede estar dirigido por empresarios privados en colaboración con el aparato estatal. Lo que interesa a las élites políticas de una sociedad que atraviesa este tipo de modernización es la implantación de una nueva tecnología industrial en -



una sociedad arcaica. Depende de las circunstancias políti-  
cas que el fruto sea o nó un sistema socialista. En sí mis-  
mo el saint-simonismo es indeterminado, si bien puede con-  
tribuir a propagar un movimiento socialista. Puede, igual-  
mente, convertirse en la ideología de la burguesía indus-  
trial y ocasionalmente ha jugado este papel en su forma au-  
toritaria comtiana" (312). Para Lichtheim, Comte, según ve-  
mos en la cita anterior, es un saint-simonismo autoritario,  
lo que no tiene más explicación, pese a las divergencias -  
que por las mismas razones que con el Maestro, le hicieron  
separarse de los discípulos (313), que la coincidencia dog-  
mático-autoritaria con los saint-simonianos, ya que para -  
él, según afirmó "Le Producteur", "el dogmatismo es el es-  
tado normal de la inteligencia humana, hacia el que camina  
por natural inclinación constantemente y por todos los ca-  
minos, incluso cuando más parece alejarse de él" (314) y -  
"el carácter intelectual del dogma hace inevitable que só-

---

(312) George Lithein.- "Breve historia del socialismo".-  
Alianza Editorial.- Madrid 1965. Págs. 65-66.

(313) Vid. Charlety.- Ob. cit. Págs. 124-125.

(314) Colección de "Le Producteur".- Tomo II. Pág. 314.

lo una clase muy reducida "eminemment active dans l'ordre especulatif..." sea capaz de analizar el dogma científicamente... Ellos constituirán la "autorité competente" ... En cuanto a las masas... habrán de aceptar la nueva doctrina, de una manera dogmática" (315).

4.- Conexión de Saint-Simón con el ideal neotécnico.

La pro genie saint-simoniana traspasa el umbral de la fase paleotécnica, penetra en la llamada "mesotécnica" y ofrece intuiciones para el logro de la pretendida e inalcanzada fase neotécnica que como proyecto post-industrial conecta con el propio Saint-Simón. El tránsito de la fase paleotécnica a la neotécnica representa, para Mumford (316) el triunfo de la electricidad y la aleación; -- el refinamiento de la máquina, el paso del individualismo al cooperativismo experimental; la aplicación del método

---

(315) Colección de "Le Producteur".- Tomo III. Pág. 318.

(316) Todo lo que hasta la nota 317 se expone es un resumen hecho por el autor, del pensamiento de Mumford en "Técnica y Civilización", referencias citadas. Págs. 234-287.

científico a la investigación sistemática del organismo - vivo y la sociedad humana; la adopción del modelo fisiológico frente al mecánico de modo que "en vez de que el mecanismo constituyese un modelo para la vida, los organismos vivos empezaran a constituir un modelo para el mecanismo"; la superación del inventor individual por la aplicación directa del conocimiento científico a la técnica y a la conducta de la vida, ya que la principal iniciativa procede, nó del ingenioso inventor sino del científico -- que establece la ley general: la invención es un producto derivado (fué Hey quien en sus elementos esenciales inventó el telégrafo, no Morse; fué Faraday quien inventó la -- dinamo, no Siemens; fué Oersted quien inventó el motor -- eléctrico, nó Jacobi; fueron Clerk-Maxwell y Hertc quienes inventaron el radio telégrafo, nó Marconi y De Forest, fenómeno éste que genera el de la "invención sistemática y premeditada, de modo que la inspiración aislada y el -- buscar a tientas empírico intervienen cada vez menos en -- la invención y en una serie completa de inventos neotécnicos, el pensamiento es el padre del deseo y, este pensamiento, es un producto colectivo; la hipóstasis de ciencia y técnica mediante la ampliación del concepto de inge

niero en la noción más general del técnico, de acuerdo con la expresión comtiana, de inspiración saint-simoniana, de concebirlo como "el instrumento de coalición directo y necesario entre los hombres de ciencia y los industriales -- por medio de los cuales solamente puede empezar el nuevo orden social" (Comte: Cuarto Ensayo. 1825).

Sin embargo, todo este esquema válido para la superación del concepto paleotécnico cuantitativo de la vida, estimulada por la voluntad de poder y solo regulado por el conflicto de una unidad de poder --un individuo, una clase, un Estado-- con otra unidad de poder, no resulta útil a tales efectos, al margen de las desigualdades técnicas a nivel geográfico que ofrecen un panorama orbital desequilibrado, porque: el refinamiento neotécnico de la máquina, -- sin un desarrollo coordinado de fines sociales más altos, no ha hecho sino aumentar las posibilidades de depravación y barbarie; el crecimiento de la ciudad sin armonizar economía y ecología, no ha hecho sino aumentar la congestión; la construcción con armadura de acero en la arquitectura, que permite el empleo más completo del cristal y el mejor aprovechamiento de la luz, se ha usado para incrementar el

hacinamiento de los edificios y poner barreras a los rayos del sol; la educación unilateral del ingeniero ha hecho de él un "bárbaro especialista"; el avión como instrumento de guerra ha aumentado la crueldad exterminadora; el estudio psicológico del comportamiento humano se ha aprovechado para condicionar consumistamente la mente colectiva; la planificación y la coordinación de la empresa productiva se ha convertido en un método para conservar el control monopolista de grupos financieros privilegiados o de países -- privilegiados; los medios de ahorro de la mano de obra, en vez de aumentar el tiempo de ocio, han resultado un medio para mantener a un nivel depauperado una parte creciente de la población; las antiguas formas de técnica se han utilizado para restringir el desarrollo de la economía neotécnica socializada. Todo ello revela un conflicto subyacente entre los "intereses de los negocios" y "los intereses industriales" que Veblen analiza en "La Teoría de la Empresa de Negocios". Porque en el fondo lo que sucede es que la industria planificada e integrada de diseño neotécnico -- ofrece, tanto mayor eficacia que la antigua, de modo que ni una sola institución apropiada a una economía de la tacañería permanecería inalterada en una economía de exceden-

tes, en particular las instituciones que limitan la propiedad y los dividendos a un pequeño grupo de la población y ésto choca con los intereses de los monopolizadores del lucro.

Todo ello supone que los ideales paleotécnicos - perviven e insertan los avances neotécnicos en la vieja estructura produciendo un "pseudomorfo cultural", en el sentido Spengleriano, en el que las nuevas fuerzas, actividades e instituciones, en vez de cristalizar independientemente en sus formas propias adecuadas se insinúan en la estructura de las viejas formas. Este, quizás, sea el hecho esencial de nuestra situación actual. No hemos entrado aún en la fase neotécnica como civilización..., estamos en un período de transición que un futuro historiador caracterizaría como "neo<sup>ne</sup>técnica" (317).

En el proceso pseudomórfico se insertan desde -- los escritos de los "tecnócratas americanos" durante la --

---

(317) Aquí acaba la exégesis de Mumford.

gran crisis económica, que analizando lo irracional de su sociedad proponían un esquema científico planificador, -- sin alterar las condiciones y la distribución de la propiedad, hasta las ideas progresivas y audaces de producción en masa, elevación del poder adquisitivo y asistencia social de Ford y Rathenau. E incluso la soberbia intuición leniniana de "conjugación electrificación con planificación" para lograr el socialismo, que a juicio de Gurvitch tiene un "tono saintsimoniano", pese a los razonables logros neotécnicos en higiene y educación, se sumergió en la pseudomorfosis en virtud de la adoración por el tamaño y el poder mecánico puro y la introducción de una técnica militarista, tanto en el gobierno como en la industria.

El proyecto neotécnico de Mumford sintoniza con Saint-Simón porque, pese a su optimismo antropológico e institucional, representa un ideal para la superación del proceso pseudomórfico de nuestra civilización.

Su hipóstasis de ciencia y técnica. Su concepción fisiológica de la sociedad. Su antibelicismo. Su planificación controlada y ordenada a un fin moral esencial.

Su tecnocratismo flexible. Su consideración societaria de los trabajadores y su humanismo festivo de "regreso a la Naturaleza" en busca de la redención ecológica, que, en fecha reciente ha hecho suyo Bertrand de Jouvenel (318), actualizan su pensamiento, cuando el de sus epígonos tecnocráticos de derecha e izquierda consumen la savia que exprimieron de las ramas que respectivamente tomaron de la "unidad ideal" que configuró en los orígenes de la Revolución industrial.

---

(318) "Economía y Sociedad Humana".- Coloquios internacionales del Ministerio de Economía y Finanzas de Francia.- Ediciones Revista de Trabajo.- Madrid 1974.- En su ponencia sobre el crecimiento económico, Bertrand de Jouvenel dice: "El más ardiente campeón de la revolución industrial, Henri de Saint-Simón, escribió estas palabras: "La totalidad del territorio francés debe de convertirse en un soberbio parque - a la inglesa, embellecido por todo aquello que las Bellas Artes puedan aportar a las bellezas de la Naturaleza". ESE OBJETIVO SUYO ES TAMBIEN EL MIO".- Pág. 61.

La conexión de Saint-Simón con el ideal neotécnico de Mumford, no elimina, por cierto, el utopismo de su pensamiento, pero el análisis del autor de "Técnica y Civilización" sí revela que el crecimiento de la textura técnica, en un proceso secular, la ha llevado al nivel organizativo prefigurado en la obra de Saint-Simón. No otra cosa expresan: la hipóstasis ciencia-técnica; el tránsito del individualismo al cooperativismo experimental científico y la adopción del modelo fisiológico.

5.- Proceso de la burocracia y de la tecnoestructura. Utopismo y anticipación saint-simoniana. Análisis y crítica de la tecnoestructura.

Sin embargo, al irrefrenable ideal sustitutivo de su fundación industrial se le escapa la pervivencia -- preeminente de los juristas. Por otra parte, la estructura técnica, generada por el crecimiento económico, ha llegado, es cierto, a un esquema tecnoestructural semejante materialmente al por él prefigurado, por lo que resulta su anticipador, pero dominado por un espíritu manipulador diferente al ideal liberador que inspira su sistema industrial.

Ninguno de ambos fenómenos, burocratización y -- servidumbre industrial, dejaron de apreciarse, por cierto, por el fino análisis de Tocqueville, que supo desconectar

realistamente deseos y anticipaciones.

Pervivencia preeminente de los juristas y tecno estructura alienante muestran el utopismo saint-simoniano mucho mejor que las razones de Engels y Marx, fundadas en la pretensión científica de su análisis que, por cierto, - llevarían al propio marxismo, por lo que tiene de escatológico, al reino de la utopía.

De la consideración de ambos fenómenos, burocratización y tecnoestructura, nos vamos a ocupar a continuación.

Saint-Simón percibe correctamente la función racionalizadora, dinamizante y revolucionaria de los juristas en el proceso de desfeudalización que conduce a la monarquía absoluta: "Il serait -dice en el "Sistema Industrial"- absolument imphilosophique de ne pas raconnaitre - l'utile et remarquable influence exercée par les legistes et les metaphisyciens, pour modifier le systeme feodal et theologique, et pour empecher qu'il n'etouffat le systeme industriel et scientifique, de ses premiers developpements. L'abolition des justices feodales, l'etablissement d'une - jurisprudence moins opressive et plus reguliere, sont dus

aux legistes. Que de fois, en France, l'action des parlements n'a-t-elle pas servi a garantir l'industrie contre la feodalité!. Rapprocher a ces corps leur ambition, c'est blamer des effects inevitables d'une cause utile, raisonnable et necessaire; c'est se tenir a coté de la question. Quant aux metaphysiciens, c'est a eux qu'on doit la reforme du XVI siecle, et l'etablissement du principe de la liberté de conscience que a sapé dans sa base le pouvoir -- theologique" (319). Términos contextes con la percepción de Max Weber cuando afirma que "en el "podesta" italiano, en los juristas del Rey, en Francia, que trabajan infatigablemente en socavar el dominio de los señores mediante construcciones formalistas en favor del poder del Rey, en los canonistas y teólogos iusnaturalistas del conciliarismo, en los juristas de la Corte y en los jueces letrados de los príncipes continentales, en los juristas flamencos

---

(319) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 8.

del Derecho Natural y en los monarcómacos, en los juristas ingleses de la Corona y el Parlamento, en la "noblesse de Robe" del Parlamento francés, y, finalmente, en los abogados de la época de la Revolución, ha tenido ese racionalismo jurídico sus más grandes representantes. Sin ellos es tan poco concebible la formación del Estado Absoluto como la Revolución" (320).

Saint-Simón no elimina a los juristas en el proceso modificador del "ancien systeme": "Pour moi, je declare que je ne conçois point du tout comment l'ancien systeme aurait pu se modifier, et le nouveau se developpe sans l'intervention des legistes et des metaphysiciens" (321). Sin embargo, los reduce a una "existencia pasajera", "transitiva", "parle fait même de sa destination, l'influence politique des legistes et des metaphysiciens etait bonnée

---

(320) Max Weber.- "Estaat ssoziologie".- Ed. J. Winckelman. Berlín 1956. Pág. 37.

(321) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Pág. 9.

a une existence passagere, puis qu'elle n'etait que modificatrice et transitive, et nullement organisatrice" (322). Y ello es así, a su juicio, porque "l'ancien systeme a perdu la majeure partie de sa puissance et que las forces du nouveau sont devenues reellement preponderantes dans la société, au temporelle et au spirituelle. La carrier politique des legistes y des metaphysiciens n'eut pas cese d'etre utile et honorable, tandis qu'elle est effectivement devenue tout a fait nuisible pour avoir depasse sa limite naturelle" (323). Ese "nuevo sistema", que para Saint-Simón no es otro que su "sistema industrial", no solamente no devino preponderante y la influencia de los legistas pasajera, sino que el por él llamado "sistema intermedio" se confirmo, su sistema no se impuso y los juristas devinieron preponderantes en el estado liberal clásico, como ha subrayado Max Weber, hasta el límite aquel en que el Estado dejó de ser

---

(322) Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III.  
Págs. 9-10.

(323) Idem. idem. idem. Pág. 10.

fundamentalmente "una empresa de seguridad y un orden de -  
derecho positivo" y se transformó en una empresa organiza-  
da de transformación social (324). He ahí una de las cla--  
ves del utopismo de Saint-Simón.

La otra clave se abre en ese punto límite en que  
aparece el "estado interventor" occidental y el despotismo  
ilustrado proteccionista ruso y se corona en "el nuevo es-  
tado industrial" como tendencia a una forma simbiótica del  
poder político y las "grandes corporaciones".

Los momentos decisivos de este proceso son los -  
siguientes:

A) Intervencionismo occidental y despotismo ruso.-

El "laissez faire" resulta impotente para embalsar el desa-  
rrollo de la estructura socioeconómica del capitalismo. Es  
te es el momento en que en el área occidental se conjugan  
la potenciación de los fines del Estado (fomento, previ- -

---

(324) Vid. J. Fueyo.- "El papel de los expertos y la tecno-  
cracia" en "Estudios de Teoría Política". I.E.P.-  
Madrid 1968. Págs. 353-354.

sión, política social) con la política exterior colonizadora y ante cuyas demandas el "parlamentarismo" resulta ineficaz, obligando al Estado a convocar al técnico que resuelva los problemas ante los que la burocracia clásica de viene incapaz. El jurista es sustituido por el "experto".

La construcción artificiosa, "desde arriba", del Estado en la Rusia moderna, por Pedro el Grande <sup>lo</sup> configuran "ab origine", burocráticamente. La carencia de "sociedad - dinámica", al modo de la occidental, que impusiera sus demandas, la incapacidad de la burocracia ennoblecida, desconectada de la sociedad, para elaborar una concepción del Estado que confiriera una posición adecuada a la "inteli--ghentzia" y la insularidad de los clases rectoras (burocracia, nobleza e inteligencia) fermentan el totalitarismo -- que, nacido "contra una organización técnico-burocrática de del poder... llevaba en su patrimonio ideológico el germen de una verdadera burocracia política" (325).

---

(325) Fueyo.- Ob. cit. Pág. 330.

B) De la intervención a la planificación en el -  
área occidental. El "fiat" planificador soviético.- La ne-  
cesidad de poner un orden en las medidas intervencionistas  
aisladas, para coordinar más racionalmente la política pú-  
blica y controlar los excesos monopolistas del mercado con-  
ducen al mundo occidental hacia la planificación. "El pro-  
ceso hacia la planificación económica, dirá Myrdal, en to-  
dos los países occidentales, vió su curso señalado por - -  
esos intentos intermitentes de poner más orden y racional-  
idad en las medidas de intervención estatal que ya se ha--  
bían aplicado en un campo particular" (326). Y "la inter--  
vención causó la planificación" (327). "Todo el que conoce  
la historia interna de los países occidentales sabe que --  
ese es el camino que hemos recorrido hacia la planifica- -  
ción económica" (328); y no deja de resultar una ironía de  
la historia que "la planificación fuese muchas veces la so

---

(326) Myrdal, G. "El Estado del Futuro".- Fondo de Cultura  
Económica.- México 1961. Pág. 34.

(327) Idem. idem. idem. Pág. 33.

(328) Idem. idem. idem. Pág. 34.

lución "más liberal" del verdadero caos creado por la intervención incoordinada y desorganizada del Estado" (329). Como consecuencia de este proceso se produce la aparición de los tecnócratas, de los que son exponentes, en USA, Howard Scott, Walter Rautens-trachs, Harold Loeb, F.J. Frazer y -- otros que ejercieron alguna influencia en las soluciones -- del "New Deal", así como el "sinarquismo francés", al que -- se le ha atribuído influencia sobre el régimen de Vichy, e igualmente la primera edición de la "Managerial revolution" de James Burgham, formulada en 1940. El proceso de afluen-- cia de los tecnócratas al Estado es diverso en Europa y USA. Aquí llegaron primero a la empresa y, a partir de la "gran crisis" y el "New Deal" al Estado. Allí, primero al Estado y, a partir de la 2ª Guerra Mundial, a la empresa (329 bis).

Frente al gradual proceso hacia la planificación en occidente, en la Unión Soviética la planificación fué im puesta por "diktat" a una sociedad preindustrial. El Estado sustituyó la infraestructura de organizaciones voluntarias

---

(329) Myrdal, G. "El Estado del futuro".- Fondo de Cultura Económica.- México 1961. Pág. 34.

(329 bis) Vid. R.K. Merton: "Role of the intelectual in public burocracy".

de los países occidentales por el control efectivo y centralizado en una planificación programática y general, cuya gerencia fué asumida por una "burocracia política" absolutamente jerarquizada y sometida a una ideología política.

C) La era de los "managers". Aparición de la tecnocracia soviética. Tendencia a la modelación integral del Tercer Mundo..- La manipulación de los mercados occidentales y el monopolismo usurpador de las facultades del Estado, llevó a éste en el área occidental a ampliar su intervención, de una parte, y a pactar, por otra, con las "grandes corporaciones", lo que produjo un transvase constante entre los cuadros del personal directivo de la economía privada y los de la empresa económica del Estado. De este transvase se beneficiaron los "managers".

En unos coloquios organizados por el "Centre de - etudes sociologiques franceses" sobre el tema "Industrialización y Tecnocracia", celebrados en 1948 (330), se dibujaron en el juicio de los "managers", las siguientes actitu--

---

(330) Vid "Industrialization et technocratie".- Armand Colin.- Paris 1949.- Recopilación dirigida por Gurvitch y glosada, en España, por J. Fueyo en "El papel de -- los expertos y la tenocracia". "Estudios de teoría política". I.E.P. Madrid 1968. Págs. 351-62.

des: Bettelheim negó que los "técnicos" o en sentido amplio "los expertos", estuvieran en condiciones, como estrato social, de jugar el papel que en la evolución de las sociedades han desempeñado la burguesía o el proletariado, porque: no constituye más que una pequeña minoría; no forman una -- nueva clase porque ingresan en la capitalista y sólo constituyen una "categoría profesional" cuyas funciones, en tanto que tales, no resultan fundamentalmente modificadas por una transformación del orden económico y social existente.

Gurvitch adoptó una actitud crítica ante esta tesis, pues para él, los técnicos, aprovechándose del desfase del sistema político e institucional con respecto al condicionamiento técnico de la vida contemporánea, están acumulando posiciones de control social que invitan peligrosamente a una generalización ideológica de esta posición de privilegio, como, de forma más o menos incipiente, ha ocurrido ya.

Burnham dió por supuesto que los "managers" constituyen una clase social y acceden a la cima de la sociedad con una conciencia ideológica de clase.

Jesús Fueyo, analizando estos coloquios, afirma con agudeza, que es difícil aceptar que los "expertos" -- constituyan hoy, o siquiera estén cerca de constituir, capas sociales de la densidad y de la gravitación social que han constituido la burguesía y el proletariado, que son -- las clases sociales que Marx toma por eje de su dinámica social "ante todo falta en los técnicos, en sus hábitos, - en sus conexiones de interés y en su tabla de valores, una perspectiva de identificación en una fase histórica dada - con el sistema de valores y de intereses del conjunto social en su totalidad" (331).

La burocracia política soviética que actuó de gerente en las iniciaciones del proceso planificador, como - orden subordinado y jerarquizado ideológicamente, recibió el impacto de los "expertos" que asumieron una importancia creciente. "La idea de una suplantación de la dirección política del proletariado por una "nueva clase" (Djilas) que

---

(331) Fueyo.- Ob. cit. Págs. 357-58.

se recluta cada vez más entre expertos, ha dado lugar a -- críticas y revisiones en el campo comunista. Barnes sostiene que el notable progreso de la Rusia soviética se ha debido, seguramente, en parte, a la adopción implícita de -- una "tecnocracia modificada", que subraya la producción para el servicio de acuerdo con los últimos procedimientos técnicos y deposita especial confianza en los ingenieros, algunos de ellos extranjeros y anticomunistas" (332), de modo que "a pesar de tratar inicialmente de realizar la -- dictadura del proletariado y construir el socialismo, han instaurado la dictadura de una burocracia política y han -- preparado, a través de esta fase burocrática, el advenimiento de unas formas sociales de neto predominio tecnocrático, cosa muy distinta, en verdad, del ideal socialista -- preconizado por los precursores de la idea. De esta forma, la concepción marxista de la necesidad histórica, de la acción revolucionaria y de la eficacia práctica, se encuentra gravemente comprometida" (333).

---

(332) Fueyo.- Ob. cit. Pág. 355.

(333) Fougeyrollas.- "El marxismo, verdad y mito".- Ed. Nova Terra.- Barcelona 1964. Pág. 172.

En el llamado "Tercer Mundo", el proceso de descolonización parece estar creando oportunidades inéditas - de control político a los funcionarios económicos del Estado. Cheverny ha hecho notar que "a diferencia de lo ocurrido en Europa, no es una burguesía industrial y comercial - la que intenta conquistar puntos de apoyo en el aparato -- del Estado, sino más bien una burguesía administrativa que se sirve de los instrumentos de soberanía y de coerción para acaparar posiciones económicas importantes" (334), entre otras razones porque esa burguesía industrial autóctona no existe. Pero lo que sí resulta cierto, según ha revelado recientemente Leopoldo Senghor, es que "el - - desarrollo de las naciones pobres depende, para lo esencial, de la CONSCIENTE Y METODICA MOVILIZACION DE SUS RECURSOS NACIONALES, así como, a nivel regional, DE LA PUESTA EN PRACTICA DE FORMULAS DE INTEGRACION COMUNITARIA" (335)

---

(334) Cita tomada de Fueyo.- Ob. cit. Págs. 355-356.

(335) Senghor.- "Economía y sociedad humana".- Pág. 396. Ponencia en los Coloquios internacionales del Ministerio de Economía y Finanzas francés, celebrados en junio de 1972, recopilados por Gurvitch y editados - en España por Revista del Trabajo.- Madrid 1974.


y que tales objetivos demandan la creciente incorporación de "expertos" para realizar lo que el propio Senghor ha llamado un "modelo de desarrollo integral" (336), que no puede seguir ni el modelo occidental ni el soviético. Los apetitos de la burguesía administrativa y las demandas de los expertos pueden colapsar, en su enfrentamiento, no sólo la generación de ese modelo, sino el puro crecimiento de pauta neo-colonialista, occidental o soviética, si la capacidad política de las élites autóctonas no las conjuga convenientemente.

D) Del "manager" a la "tecnoestructura".en el área occidental. Convergencia técnica entre los imperia--  
lismos. - Del pacto entre las Corporaciones y el Estado se pasa, en esta fase, a la simbiosis público-privada. De la rectoría de los "managers" a la objetivación del poder en la "tecnoestructura". El gran teórico de esta fase, J.K.

---

(336) Senghor.- "Economía y sociedad humana. Ponencia en los coloquios citados". Pág. 395.

Galbraith, ha diagnosticado recientemente (337) del siguiente modo la situación actual:

- El control del Estado por el ciudadano y del --  
mercado por el consumidor, no es sino un mito -  
(338).
  - El desarrollo de las poderosas Organizaciones -  
entraña nuevas formas de poder (en USA mil enti-  
dades proporcionan aproximadamente la mitad del  
producto nacional) y este fenómeno es común a -  
todas las sociedades modernas.
  - Las "grandes sociedades" buscan, en realidad, -  
sus propios intereses, fijan los precios, orga-  
nizan los aprovisionamientos, persuaden al con-  
sumidor y hacen pesar su poder sobre el Estado  
(339).
- 

---

(337) "Economía y sociedad humana.- Coloquios citados. In-  
tervención de Galbraith". Pág. 34.

(338) Idem. idem. idem. Pág. 35.

(339) Idem. idem. idem. Págs. 35-36.

- Su fin último no es el objetivo capitalista -- tradicional, la búsqueda de un beneficio máximo, ni tampoco la voluntad de explotación de la clase obrera; su objetivo central es el crecimiento de la propia Organización que aumenta el prestigio, las ventajas pecuniarias, los pequeños beneficios y el poder de sus miembros.  
(340).


- Este crecimiento no puede verdaderamente relacionarse con las explicaciones de la explotación monopolística;

- El fin esencial de las grandes Organizaciones que han tomado el poder en las sociedades modernas no es otro que el propio crecimiento.  
(341).

---

(340) "Economía y sociedad humana.- Coloquios citados. Intervención de Galbraith". Pág. 36.

(341) Idem. idem. idem. Pág. 36.

- Este diagnóstico es aplicable a las burocracias públicas (342).
  - Los fines de la Organización (administraciones públicas o privadas) entran en conflicto con los fines del público y provocan la crisis actual de los países industriales. "El factor decisivo no es la necesidad del consumidor ni el poder del ciudadano, sino el poder de la empresa de producir, controlar y persuadir" (343).
  - Este poder es particularmente grande cuando la Administración pública y la administración de las empresas actúan una sobre otra simbióticamente (344).
  - Esta relación simbiótica entre la empresa poderosa y la potente organización pública es par-
- 

---

(342) "Economía y sociedad humana.- Coloquios citados. Intervención de Galbraith". Pág. 36-37.

(343) Idem. idem. idem. Pág. 37.

(344) Idem. idem. idem. Pág. 37.

- ticularmente importante en nuestra época (345).
- Este fenómeno no es la consecuencia de un error "sui generis" de una aberración temporal, sino que está ligado al sistema porque cuando no hay otra potencia que haga contrapeso, las inversiones públicas se convierten en gastos públicos y el beneficio público en desorden sin que ningún mecanismo económico o electoral consiga reconciliarlo: he ahí la causa de nuestra actual crisis (346).
  - La gran empresa tiene poder para resolver las dificultades de la tendencia a la inflación endémica pactando con los poderosos Sindicatos, haciendo absorber el coste de la operación al consumidor (347).

---

(345) "Economía y sociedad humana".- Coloquios citados. Intervención de Galbraith". Pág. 37.

(346) Idem. idem. idem. Pág. 38.

(347) Idem. idem. idem. Pág. 38.

- Por otra parte, nos encontramos frente a una -  
 desigualdad creciente en los ingresos y a difi-  
 cultades para ejercer un control en lo que con-  
 cierne al medio ambiente industrial (348).

- En definitiva, el poder de las empresas priva-  
 das, asociado al de los organismos públicos, -  
 persiguiendo unos fines que no son los nues- -  
 tros, nos produce la impresión de no ser ya --  
 dueños de nuestro destino, lo que referido a -  
 carrera de armamentos nos hace no sentirnos ya  
 ni dueños de nuestra propia vida (349).

Este diagnóstico es la resultante de un proceso  
 intelectual (350), en el que el concepto de tecnoestructura  
 ocupa un lugar central y expresa una concepción distinta a

---

(348) "Economía y sociedad humana".- Coloquios citados. In-  
 tervención de Galbraith". Pág. 38.

(349) Idem. idem. idem. Pág. 38.

(350) Vid. Prólogos de Fabián Estapé a "El capitalismo ame-  
 ricano". Edit. Ariel 1972. Barcelona. Y "La sociedad  
 opulenta".- Ariel. Barcelona 1973.


la "managerial", "la revolución ~~managerial~~" es un hecho generalmente aceptado, pero distinguido de la revolución tecnnoestructural" (351).

¿Qué es la tecnoestructura?. "Con la separación del propietario del capital y el control de la empresa, el empresario ha dejado de existir como persona individual en la empresa industrial madura... todo el mundo reconoce eso excepto los manuales de Economía, fuera de ello el empresario, como fuerza directora de la empresa, queda sustituida por la dirección, el "management". Es esta una entidad colectiva imperfectamente determinada; en la gran Empresa -- comprende un Presidente de la sociedad y de la Junta, los Vicepresidentes que responden de un equipo importante o de un Departamento, los que ocupan otras posiciones importantes en los equipos y, en algunos casos, los jefes de decisión y de Departamento que no hayan quedado incluidos en -

---

(351) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Barcelona 1974. Pág. 155.

la anterior enumeración. El grupo incluye, por tanto, una parte muy reducida de las personas que participan como informadores en los grupos elaboradores de decisiones. El -- grupo general decisorio es, en cambio, muy grande; abarca desde los funcionarios más importantes de la sociedad hasta el perímetro más extenso, hasta los empleados u obreros cuya función es atenerse, más o menos mecánicamente, a la instrucción o a la rutina; sólo éstos quedan fuera del -- grupo, el cual abarca, pues, a TODOS LOS QUE APORTAN CONOCIMIENTO ESPECIALIZADO, TALENTO O EXPERIENCIA A LA ELABORACION DE DECISIONES POR EL GRUPO. Este grupo es la inteligencia que guía a la empresa, el cerebro de la empresa; no lo es el "management". No existe un nombre para designar ese grupo de todos los que participan en la elaboración de decisiones, ni para indicar la organización que forman. PROPONGO LLAMAR A ESA ORGANIZACION TECNOESTRUCTURA" (352).



---

(352) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Barcelona 1974. Pág. 104.

Esta organización supone:

I.- Superioridad de la organización sobre el individuo "Es duro ésto de tener que afirmar -buscando la verdad- la superioridad de la organización sobre el individuo en el cumplimiento de importantes tareas sociales. Pero es una tarea necesaria. Pues el poder -en la empresa industrial y en la sociedad- no ha pasado a individuos sino a organizaciones (353).

II.- Cooperación científico-experimental y artística. En la industria moderna numerosas decisiones -y especialmente todas las importantes- se basan en información nunca poseída por un solo hombre. Lo típico es que se basen en el conocimiento especializado científico y técnico, en la información o la experiencia acumulada y en el sentido artístico

---

(353) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Barcelona 1974. Págs. 91-92.

o intuitivo de varias personas. Y esa base -  
se orienta luego mediante más información --  
reunida, analizada e interpretada por profe-  
sionales que utilizan un equipo muy técnico.  
(354).

III.- Utilización del resultado de esa cooperación  
por lo que sugiere la necesidad de coordina-  
ción, dimanante de la necesidad de disponer  
de toda esa variedad de talento especializa-  
do... para aplicarse a la finalidad común"  
(355).

IV.- Colegiación jerárquica de las decisiones.

"Igual en asuntos de grandes dimensiones que  
en otros de magnitud reducida, hay que conse-  
guir información de los varios especialistas,  
someterla a contrastación para averiguar su  
fiabilidad y su importancia, y utilizarla pa

---

(354) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Bar-  
celona 1974. Pág. 92.

(355) Idem. idem. idem. Pág. 95.

ra conseguir una decisión...; el procedimiento más típico es la organización y la reunión de Comités o Juntas. Al imaginar la organización mercantil como una jerarquía de Comités, no se está precisamente pensando en su peor forma... En la empresa moderna la decisión no es, pues, producto del individuo, sino de grupos... eso es lo que la hace posible y, en otro contexto, lo que hace posible el gobierno moderno (356).

V.- El factor decisivo de la producción lo constituye la organización intelectual. "La inteligencia organizada es el factor decisivo de la producción" (357).

VI.- Esta necesidad de organización intelectual -  
nace:

---

(356) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Barcelona 1974. Pág. 95 a 97.

(357) Idem. idem. idem. Pág. 103.

- 1) "De las exigencias tecnológicas de la in dustria moderna" (358).
- 2) De la precisión de "planificar con el ine vitable control del medio" (359). Esta -- planificación sigue el modelo de la "deci sión descentralizada" como la llamó en el "Capitalismo Americano". "La solución es- triba en conservar todas las ventajas de un proceso que diluye las tareas directi- vas en muchas unidades descentralizadas" (360).

VII.- Difusión del poder.- "El poder no sólo ocu-- rre que se difunde por toda la organización, sino, además, pasa irrevocablemente" (361),

---

(358) Galbraith. "El nuevo Estado industrial".- Ariel. Bar celona 1974. Pág. 92.

(359) Idem. idem. idem. Pág. 93.

(360) Fabián Estapé.- Prólogo al "Capitalismo Americano". Rf. cit. Pág. 21. Vid. pág. 235-248 de dicha obra.

(361) "El nuevo Estado Industrial".- Ob. cit. Pág. 98.

con lo que "está situado a bastante profundidad en el equipo técnico, planificador o de otra especialización (362) "y las personas - que ocupan puestos formalmente muy altos... ejercen en realidad poderes muy limitados en cuanto a las decisiones sustantivas...; frecuentemente se confunden la decisión y la ratificación" (363).

El proceso de esta revolución tecnoestructural - es el siguiente:

- "La relación entre el Estado y la sociedad empresarial era principalmente pecuniaria".
- "El Estado tenía mucha ventaja pecuniaria que - ofrecer y también podía, por medio de los im- - puestos y otras regulaciones cortar ganancias a las empresas. La sociedad empresarial, a su vez, tenía mucho con que pagar lo que deseaba, y te-

---

(362) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Pág. 101.

(363) Idem. idem. idem. Pág. 102.

nía pocas barreras legales o de otra naturaleza, que se lo impidieran".

- "Con el tiempo, el miedo a que la sociedad mercantil dominara al Estado quedó primero equilibrado y luego sustituido por el miedo a que el Estado dominara el mundo de los negocios. Este cambio se produjo, sobre todo, en los -- años 30. Tuvo dos causas: el ascenso de los -- Sindicatos y la respuesta del Estado a las -- nuevas necesidades del sistema industrial".
- "Al mismo tiempo, la sociedad empresarial iba cediendo constantemente terreno a la empresa madura y al control de la tecnoestructura".
- "En la medida en que el sistema industrial, en general, y la gran empresa madura, en particular, han perdido poder político directo, han ganado otros métodos de influencia en la ac--ción social, los cuales tienen mucho mayor peso. Eso explica las tendencias del Estado a -- beneficiar a la gran empresa madura y al sis--tema industrial, en general".

- "La gran empresa madura depende del Estado, - por lo que hace a la necesidad de trabajo calificado y entrenado, la regulación de la demanda ~~agregada~~ y, aunque menos explícitamente, la estabilidad de los salarios y de los precios. Todas esas cosas son esenciales para la planificación con la cual la gran empresa sustituye el mercado. El Estado, por medio de encargos - militares o técnicos en general, garantiza las más pesadas inversiones de capital de la Empresa en su área de tecnología más adelantada".
- "Cuando la planificación sustituye al mercado... no hay una línea clara que separe al gobierno de la empresa privada; la línea se hace imprecisa y hasta imaginaria. Cada organización es importante para la otra; cada una adapta los objetivos de la otra a los suyos. Por eso cada organización es una extensión de la otra... sólo el que quiera dejarse engañar que rá ignorar el hecho de que el moderno sistema



motivador está borrando la línea separadora"  
(364).



En cuanto al futuro observa:

- "Es de esperar que el sistema industrial deje de considerarse como algo aparte del Estado. Progresivamente se comprenderá que es parte de un complejo mucho mayor que abarca a la vez el sistema industrial y el Estado. La empresa privada se caracterizó como tal en otro tiempo porque estaba subordinada al mercado y porque los que mandaban en ella debían el poder a la posesión de propiedad privada. La empresa moderna madura no está ya sujeta al mercado; y los que mandan en ella tienen una autoridad que no depende de su participación en la propiedad. Tienen que contar con una auto-

---

(364) "El nuevo Estado industrial".- Págs. 364-382.- Abarcan todas las referencias entrecomilladas desde "el proceso de esta revolución tecnoestructural es el siguiente:".

nomía dentro de un marco definido por los objetivos. Y este hecho basta para permitirles trabajar cómodamente en asociación con la burocracia del Estado, y hasta realizar en la práctica tareas para la burocracia: las que ésta no puede hacer o no puede hacer tan perfectamente, por su propia cuenta. Por eso hay, como hemos visto, una íntima fusión del sistema industrial con el Estado en las tareas de mucha complicación tecnológica" (365).

- "Progresivamente se reconocerá que la gran empresa madura, a medida que se desarrolla, se convierte en una parte del amplio complejo administrativo asociado con el Estado. Y la gente considerará retrospectivamente con divertida curiosidad la ilusión que movió a todos a hablar de (ellas)... como empresas privadas" (366).

---

(365) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Págs. 469-470.

(366) Idem. idem. idem. Pág. 471.

Todo este esquema entraña un grave peligro para la libertad. "El peligro para la libertad se encuentra en la subordinación de la creencia a las necesidades del sistema industrial. En ésto coincide y colabora el Estado y - el sistema industrial" (367).

Finalmente plantea dos grandes opciones de futuro:

1) Una benigna esclavitud en la que "nuestros deseos y nuestras necesidades se manipularán de acuerdo con las necesidades del sistema industrial; la política del Estado estará sometida a la misma influencia; la educación - se adaptará a las necesidades industriales; las disciplinas requeridas por el sistema industrial se convertirán en la moral convencional de la comunidad... no será la esclavitud del siervo de la gleba, pero no será la libertad" (368).

---

(367) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Págs. 476-477.

(368) Idem. idem. idem. Págs. 477 y 476.


2) Afirmación de otros objetivos distintos a los económicos. "Si se afirman enérgicamente otros objetivos, el sistema industrial ocupará su lugar de brazo autónomo y desprendido del Estado, pero sensible a las amplias finalidades de la sociedad. Los hombres no caerán en la trampa - de creer que, aparte de los objetivos del sistema industrial - producción de bienes y rentas mediante métodos técnicos cada vez más adelantados- no hay nada importante en la vida" (369).

En la propia obra, Galbraith afirma que en el futuro se acentuarían "las tendencias convergentes que presentan las varias sociedades industriales, por diferentes que sean sus formulaciones vulgares o ideológicas; la convergencia apunta a un esquema groseramente semejante, de organización y planificación" (370), en base a las siguientes razones:

---

(369) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Pág. 467.

(370) Idem. idem. idem. Pág. 467.

- En el área occidental "la planificación tiene -- que sustituir al Mercado. En las economías de -- tipo soviético, el control de los precios es -- una función del Estado" (371).
  - En ambos sistemas, el Mercado y la soberanía -- del consumidor se anulan en la mayor medida po- sible.
  - La organización de grandes dimensiones exige -- también autonomía. La intervención de una volun- tad externa y mal informada es siempre perjudi- cial. En los sistemas no soviéticos, eso signi- fica la exclusión del capitalista no activo del poder efectivo. Pero el mismo imperativo obra -- también en la economía socialista. En ésta la -- Empresa intenta minimizar o excluir el control de la burocracia oficial. Lo que el moderno teó- rico comunista llama hoy día reforma es, en sus- tancia, conseguir autonomía para la empresa (372). La ideología no es la fuerza decisiva (373).
- 

---

(371) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Pág. 467-468.

(372) Idem. idem. idem. Pág. 468.

(373) Idem. idem. idem. Pág. 468.

- El sistema industrial no tiene ninguna capacidad propia de regular la demanda total, de garantizar una capacidad adquisitiva suficiente para adquirir lo que él produce, de "disponer - de fuerza de trabajo educada y entrenada, la - cual es ahora factor decisivo de la produc- - ción... Lo mismo ocurre en el industrialismo - socialista (374).

- Así pues, la convergencia entre los dos sistemas industriales ostensiblemente diferentes, - se produce en todos los puntos fundamentales. Con el tiempo, y acaso en menos del que pueda imaginarse, esa coincidencia destruirá la opción de conflicto inevitable basado en diferencias irreconciliables (375).

---

(374) "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Pág. 468.

(375) Idem. idem. idem. Págs. 468-469.

La convergencia nace, pues, para Galbraith, de la planificación y, en ese sentido, "el soviet de los ingenieros", a que alude Thornstein Veblen, es, como ha observado Scott Gordon, semejante a la "tecnoestructura".

Como el propio Galbraith afirmó en su Conferencia de Madrid de 28 de abril de 1969, el sistema expuesto en -- "El nuevo Estado industrial" ha sido sometido a múltiples -- críticas, a las que él mismo calificó de "pertinentes" e -- "impertinentes". "Se me ha acusado, dijo, con razón de algunas exageraciones y de algún error en cuando a los hechos".

El conjunto de las críticas hechas apuntan en las siguientes direcciones:

1.- Determinismo.-- En este sentido, el Profesor J.E. Meade, del Christ's College de Cambridge, expuso sus críticas al libro "El nuevo Estado industrial" en la Conferencia Anual de la Asociación de Profesores Universitarios de Economía, celebrada en Nueva York en marzo de 1968. "Si el Profesor Galbraith, dijo, ha analizado y descrito correctamente el desarrollo de la moderna sociedad industrial, y si este desarrollo es inevitable en lo principal, enton-

ces hemos de decir adiós a cualquier idea de promover un tipo de economía liberal-socialista o socialista-liberal, que a mí me gustaría ver fomentada" (Economía del lab. lib. neologismo del autor, contracción de los vocablos liberal y laborista).

2.- Marginación de problemas fundamentales e --  
irrealidad.- Estas son las críticas procedentes del campo socialista que, en general, sostienen que los argumentos de Galbraith no tocan la cuestión del poder de los capitalistas y que, por tanto, se apartan de la única solución posible, consistente en la eliminación del control capitalista, mediante la propiedad social del sistema industrial. El economista ruso V.A. Cerpakov, es uno de los que más valientemente ha atacado la idea galbraithiana sobre las implicaciones socio-económicas de la tecnoestructura en las modernas sociedades industriales. "La teoría del nuevo Estado industrial, dice, en la que el poder de los capitalistas sería sustituido por el de la organización técnica -- (tecnoestructura) y la teoría de la convergencia de los -- sistemas, no corresponde a la realidad de los hechos". "Galbraith es un liberal; pero aparece en él un espíritu --

muy distinto del liberal cuando empieza a hablar de los -  
sindicatos".

3.- Inconsistencia científica.- El doctor Robin Marris, especialista del King's College de Cambridge en -  
materias de organización industrial y autor de una obra -  
fundamental sobre el tema "Du Economic Theorie of Manage-  
rial Capitalism", que el propio Galbraith había utilizado  
para apoyar su enfoque de la sociedad industrial, ha hecho  
unas observaciones a la obra de este último en lo que cons-  
tituye su punto fuerte: las motivaciones de la empresa mo-  
derna en las sociedades desarrolladas y la coherencia de -  
estas motivaciones. Pone en duda la consistencia del mode-  
lo científico que le sirve de base. Otra inconsistencia, -  
afirma Marris, es que habiendo aquél emitido la noción de  
la soberanía del consumidor, todas las subsiguientes decla-  
raciones sobre las consecuencias sociales del sistema de--  
ben representar juicios personales de valor, sin que esté  
completamente claro que Galbraith acepte ésto.

Finalmente, termina diciendo Morris, Galbraith -  
patrocina en su libro una dirección política de un Estado

educador y científico. "Creo que subestima los cambios legales e institucionales (sin mencionar los constitucionales)", que serían necesarios para que la influencia del instrumento universitario y científico tuviera los importantes efectos que Galbraith propugna y desea por escaso -- que pueda ser el efecto que ese instrumento suministre a la producción.

4.- Falta de originalidad. -- Ramón Tamames dice -- que el descubrimiento de esa nueva fase del capitalismo -- que Galbraith llama "el nuevo Estado industrial", no es -- realmente nada nuevo. De hecho, una serie de economistas, fundamentalmente marxistas, habían venido refiriéndose desde hace tiempo a algo parecido a lo que el Profesor de Harvard denomina ahora el nuevo Estado industrial.

Esto es evidente en una serie de obras --desde Eugenio Varga a Paul Baran y Paul Sweezy--, en donde al criticar el desarrollo capitalista, se subraya la tendencia progresiva hacia un capitalismo monopolista del Estado, es decir, de ayuda urgente del Estado a los grandes monopolios,

mediante exenciones tributarias, subsidios, contratos en condiciones privilegiadas a largo plazo, etc.

5.- Belicismo básico.- El propio Tamames dice - que la teoría de la convergencia, tal como la expone Galbraith, es discutible en muchos aspectos, entre ellos, quizá el más importante, consiste en que la base de ese nuevo Estado industrial reside, en buen parte, en el esfuerzo bélico o parabólico de los Estados Unidos. En otras palabras, el nuevo Estado industrial ha nacido al calor de dos aventuras muy concretas: la preparación y la realización de la guerra (en términos más eufémicos, reforzamiento de la defensa nacional) y la investigación aeroespacial.

En su conjunto, estas críticas, pertinentes o impertinentes, apuntan ideológicamente y son una prueba relevante de que la innegable convergencia técnica de los sistemas no puede llevarnos irrefrenablemente a la marginación ideológica. Ello nos obliga, siquiera esquemáticamente, a exponer el proceso de los profetas del ocaso ideológico y, situando a Galbraith en la línea del sentido más -

próximo, observar, finalmente, cómo de una de sus opciones de futuro se deduce todo un replanteamiento específico de la política.

Ya en 1932, Howard Scott opone irracionalidad política al desarrollo tecnológico. Sin embargo, hasta el -- año 50 no se realiza un planteamiento global y acorde con los problemas del mundo actual. En esta fecha, A. Koesler expone que la alternativa capitalismo-socialismo, izquierdas y derechas, hacen imposible las soluciones constructivas a los problemas, ya que tales antinomias estaban en camino de vaciarse de contenido y las izquierdas convertidas en "un fetiche verbal", nos colocaban ante un anacronismo peligroso. Todo ello sin dejar de pregonar su influencia - sobre el espíritu de los hombres.

En 1955, el "Congreso para la libertad de la cultura", celebrado en Milán, reveló en sus informes sobre el futuro de la libertad que la diversidad partidista de sus redactores intelectuales y políticos no comportaba ningún grave desacuerdo ideológico.


En "The end of ideology" (1961), Daniel Bell manifiesta una gran desconfianza para las grandes ideologías. Declarándose "no conservador", afirma que estas ideologías, y en particular el marxismo, se hallan superadas porque han perdido fuerza de persuasión y la posibilidad de considerarse "como la verdad" para los intelectuales. La aceptación del "welfare state", la descentralización del poder, el sistema de economía mixto y el pluralismo político, sin embargo, se conectan, a su juicio, a los intelectuales occidentales.

S. M. Lipset en su "political man" (1960), llega a la conclusión de la definitiva decadencia de las luchas ideológicas. "Para Lipset, la actual democracia industrial es la buena sociedad misma en funcionamiento. Ya no hay conflictos intelectuales serios; que gobierne un partido u otro es indiferente; los obreros han logrado una ciudadanía empresarial y política; los conservadores han aceptado el "welfare state" y la izquierda democrática ha abandonado el ideal socialista" (376).

---

(376) Fraga Iribarne, M.- Técnicos y tecnocracia en "El desarrollo político".- Ed. Grijalbo.- Barcelona 1966. Pag. 76.

Para Fraga, "los argumentos de Lipset, Bell y - otros pedisecuos, descubrían, en parte, hechos reales, de los comienzos de los años 60; escasamente responden a los interrogantes de la década de los 70.


Raymond Aron, comparando las discusiones políticas de los años 30 con los de los 50, descubre un contraste enorme. Propiedad privada contra propiedad pública, -- anarquía del mercado contra planificación; explotación capitalista contra igualdad, son tres temas de la doctrina socialista que han perdido, en gran parte, su repercusión. En realidad, de lo que se trata es de "combinar en una -- cierta proporción dos modalidades complementarias: o, lo que es lo mismo, de ir más o menos lejos en una dirección determinada" (377). 

Tanto en este informe como en otros escritos, - tales como "Tres ensayos a la industria", señala que se -

---

(377) Informe de R.A. en "La démocratie a l'épreuve du XX siècle".- Paris 1960.

refiere a lo que él llama democracias estabilizadas. No -  
niega, por otra parte, la persistencia, a pesar de todo,  
de los conflictos de doctrina técnicoideológicos, afirmando,  
sin embargo, que lo que se intenta es la extensión del  
dominio del acuerdo entre los partidos y el reconocimiento  
de las necesidades de la civilización industrial. En defi-  
nitiva, el pensamiento de R. Aron asume la teoría del fin  
de las ideologías como hecho sociológico, pero encontrando  
en ello un sentido que ni Bell ni Lipset supieron hallar:  
"La disociación de las síntesis ideológicas no desemboca -  
en un pragmatismo ordinario, no desvaloriza los conflictos  
de ideas. Muy al contrario, remite a una discusión razona-  
ble las cuestiones que, en efecto, tienen que ser arregla-  
das pragmáticamente, descubre la permanencia de las aspiraci  
ones más enraizadas en el corazón de los hombres y el tu-  
multo de la historia. Ya no sabemos si la historia obedece  
a leyes y si el futuro está ya escrito; nos preguntamos --  
qué sociedad debiera salir del desarrollo científico e in-  
dustrial para que la humanidad cumpla su vocación. Gracias  
a la muerte de las ideologías que justificaban la voluntad  
de alcanzar un futuro inevitable por decreto, renace de --



nuevo la pregunta sobre el sentido de nuestra existencia" (378).

Duverger, aunque con peculiaridades propias muy distintas a las de Aron, concuerda, sin embargo, en esta constatación de la desaparición de las grandes controversias económicas que han constituido uno de los fundamentos esenciales de las discordias políticas. Es en esta línea donde podemos situar el pensamiento de Galbraith considerado en su totalidad.

Es curioso, por otra parte, que bastantes economistas (se podrían citar a Herscher, Samuelson y al mismo Timbergen, grandes convencidos de la suprema verdad del sistema económico mixto) han irrumpido de un modo u otro en esta problemática, en general, abundando en la misma idea de Galbraith de la prevalencia técnica, aunque Timbergen y Samuelson, en sus críticas al tecnicismo excesivo

---

(378) R.A.- "Tres ensayos sobre la era industrial".- EDIMA, S.A. 1967. Págs. 173-174.

vamente preocupado por los aspectos cuantitativos del crecimiento del P.N.B. como medida económica, revelan lo significado de su preocupación por aspectos más cualitativos.

Heckscher no vacila en afirmar que en Escandinavia las ideologías políticas y las ideas generales poseen una importancia insignificante.

Meynaud, en "Problemas ideológicos del siglo XX" y en "Tecnocracia, ¿mito o realidad?", considera que autores como Bell, Arón, Duverger, Galbraith..., silencian sistemáticamente ciertos hechos que son contrarios a sus proposiciones. En definitiva, para Meynaud, en un primer análisis, la tesis del apaciguamiento de las ideologías parece constituir una explicación coherente, aunque con grados diversos, de las tendencias observables en el mundo occidental, fundamentalmente.

Sin embargo, las relaciones que se pueden deducir, siguen siendo, en la situación actual de la discusión, de naturaleza aún superficial.

En relación con Francia, dice: "No resulta imposible que la denominada decadencia de las ideologías correspondiera, en la experiencia francesa, a una fase de transformación de la que surgirán unas determinaciones, si nó nuevas, al menos renovadas" (379).

Fraga concluye al respecto: "Los autores más -- prudentes y más sinceros no hablan ya, por lo tanto, del final de los conflictos ideológicos, y ello es para celebrarlo, sino más bien de una tendencia a la desideologización y despolitización, que ha de observarse cuidadosamente, en sus efectos positivos y negativos".

El propio Maynaud, analizando el apoliticismo -- tecnocrático, señala que las dos principales motivaciones de este fenómeno son la causa del apoliticismo-ilusión, - que responde más bien a la falta de representación de la

---

(379) Maynaud: "Problemas ideológicos del siglo XX".  
Ariel. Pág. 100.

especificidad de la política, y el apoliticismo-mixtificación, que aparece como un fenómeno puramente consciente, en cuanto que los técnicos, perfectamente informados de las consecuencias ideológicas de sus tareas, utilizan el pretexto del apoliticismo para dar a sus intervenciones una apariencia de neutralidad. No es, pues, sino una coartada ideológica que se inserta en el específico orden socio-político como un instrumento al servicio, normalmente, aunque no siempre, de la preservación del orden establecido.

Fraga es más tajante: "La teoría del fin de las -- ideologías, dirá, es una ideología más, mezclada de empirismo, autocomplacencia y justificación del statu quo" (380).

"Creer que el desarrollo ya logrado, dice Legaz, -- puede implicar la muerte de las ideologías, es caer en una posición muy poco histórico. Precisamente la historia más reciente está mostrando cómo en la misma sociedad ya desarrollada se suscita una dialéctica no económico-social, sino -- ideológica, contra la alienación (que es una interpretación ideológica) producida por la sociedad de consumo" (380 bis).

---

(380) Fraga.- "El desarrollo político".- Ob. cit. Págs. 76-77.

(380 bis) Legaz Lacambra, L.- Ob. cit. Pág. 115.

Galbraith se instala entre los partidarios, no del fin, sino del debilitamiento de las ideologías, pero, utilizando la terminología de Meynaud, no podemos situarlo en la línea del apoliticismo-mixtificación, sino en la del apoliticismo-ilusión, por falta de representación de la especificidad de la política, aunque de una de sus opciones de futuro se deduce, como más adelante veremos, todo un replanteamiento de la política.

6.- Contraste de la concepción saint-simoniana con el esquema tecnoestructural.

Llegados a este punto, vamos a precisar sucintamente las analogías y divergencias entre el planteamiento tecnoestructural y el saint-simoniano.

Vaya por delante que el término "sistema industrial", que Galbraith utiliza, es creación de Saint-Simón que el 1821 titula así una obra, a lo que el autor de "El nuevo Estado industrial" no alude en ninguna de las suyas.

El planteamiento managerial que Gurvitch considera impregnado de saint-simonismo (381), otorga la prima

---

(381) Gurvitch: "Los fundadores...".- Ob. cit. Pág. 11.

cía a los ejecutivos. Sin embargo, el tecnoestructural -- ofrece una pirámide científico-industrial y artística pre determinante de las decisiones de los "managers", y es -- precisamente esa concepción piramidal la que preside el sistema industrial de Saint-Simón.

A lo largo del capítulo segundo, se ha expuesto el conjunto de los conceptos saint-simonianos, desde la perspectiva de la idea de industria, que, confrontados -- con el esquema tecnoestructural, ofrecen las siguientes analogías:

- Superioridad de la organización sobre el individuo (382).
- Cooperación científico-experimental y artística (383).

---

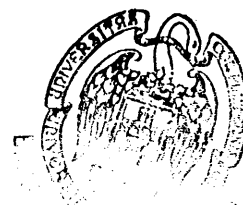
(382) Cfr. ad exemplum Galbraith "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Págs. 91-92, con Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I. Págs. 40-41, 47-55.

(383) Cfr. Galbraith: "El nuevo Estado industrial".- Ob. cit. Pág. 92, con Saint-Simón.- "Oeuvres". Antropos. Tomo V. Pág. 162, Tomo II, pág. 60, y "L'organisateur", pág. 217.

- Colegiación jerárquica de las decisiones (384).
- Planificación descentralizada en el interior -  
de la organización (385).
- Hipóstasis de ciencia y técnica (386).
- Simbiosis industria-poder político (387).

Tanto en uno como en otro se aprecia la impercepción de la especificidad de la política (en Saint-Simón en la inefabilidad del tránsito al sistema industrial, en Galbraith, el optimismo convergente) y el tratamiento super--

- 
- (384) Cfr. Galbraith: "El nuevo Estado industrial". Págs. 95-97, con Saint-Simón: "Oeuvres".- Antropos.- Tomo V. Pág. 166.
- (385) Cfr. Galbraith: "El capitalismo americano".- Ob. cit. Págs. 235-248, y Prólogo de Fabián Estapé, con Saint-Simón: "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Págs. 57 y 56-60, así como "L'organisateur", pág. 217.
- (386) Cfr. Galbraith.- "El nuevo Estado industrial".- Pág. 95, con Saint-Simón.- Vid supra confrontación Munford Saint-Simón.
- (387) Galbraith. Informe en coloquios citados. Pág. 37, con Saint-Simón.- "Oeuvres".- Antropos. Tomo II. Pág. 147.



ficial de la conflictividad laboral (en Saint-Simón por --  
 "superación aconflictiva intraindustrial (388), en Galbraith  
 por "manipulación tecnoestructural del sindicalismo").

· Sin embargo, si en Saint-Simón está prefigurado  
 el "corpus" tecnoestructural, tal "forma corporal" en el -  
 planteamiento tecnoestructural sirve para albergar un espí  
 ritu astronómicamente distanciado del saint-simoniano, por  
 que:

- 1.- La organización tecnoestructural provoca el  
conflicto, que en Saint-Simón se superaba, -

---

(388) Saint-Simón sitúa la tensión conflictiva en un nivel  
 distinto al laboral: industriales (a los que preten-  
 de convertir en clase única) frente a feudalidad y -  
 abstracción. A partir de 1821, aparece el deslinde -  
 entre burgueses e industriales, pero el conflicto so  
 cial no se sitúa en la relación empresarios-trabaja-  
 dores, sino productores (trabajadores, empresarios,  
 sabios y artistas) y ociosos y especuladores, si - -  
 bien de esta tensión saint-simoniana nace, en opi- -  
 nió de muchos, la teoría marxista de la lucha de --  
 clases. En su obra final afirma la paz social en el  
 seno de la empresa.

entre los intereses particulares y el general (389).

2.- La simbiosis industria-poder político en -- Saint-Simón se producía por conversión sustitativa en busca de la liberación feudal y de la superación del estado liberal intermedio. En Galbraith se produce por aproximación de intereses en busca de la dominación.

3.- La conflictividad intraindustrial saint-simoniana se funda en la paz social y la porosidad asociativa de los proletarios (390). En Galbraith aparece como resultado de la manipulación sindical por parte de la tecnoestructura (391).

---

(389) Cfr. Galbraith.- Coloquios citados. Págs. 35, 36 y 37, con Saint-Simón: "Oeuvres".- Antropos.- Tomo I Pág. 23.

(390) Vid. "Nuevo Cristianismo",.- Capítulo II.

(391) Galbraith.- Coloquios citados.- Pág. 38.- La perspectiva sindical de Galbraith es la americana; aún dentro de ella es discutible su tesis, pero donde resulta inexacta es en los restantes sindicalismos del área occidental.

4.- El fin esencial de la tecnoestructura no es otro que la dominación y el crecimiento del poder (392), en tanto que en Saint-Simón es un fin moral asociativo de intereses y difusivo de riquezas (393).

De todo ello resulta que a la paradoja de la vida de este "profesor de energías", llamado por algunos "el Fausto francés" (394), se une la paradoja de una obra que configurando un cuerpo técnico para un espíritu liberador y pacífico, se encuentra con que ese cuerpo "en acto" alberga en su seno, como posibilidad próxima, la antítesis de su espíritu: la esclavitud industrial y la guerra. He aquí la segunda clave de la utopía, o semiutopía, por utilizar el

---

(392)

Vid. Galbraith.- Coloquios citados. Pág. 36.

(393) Saint-Simón: "Oeuvres".- Antropos.- Tomo III. Págs. 109 y 173 y tomo V. Págs. 116 y 171.

(394) Vid. Hurtado Bautista, Mariano.- Prólogo al "Catecismo político de los industriales",.- Ed. Aguilar. Madrid. Págs. 10, 21 y 25. Y Dondo, Mathouring: "The French Faust. H. de Saint-Simón".- Nueva York.- Philosophical Library, 1955.

término que de él predica Hurtado Bautista (395), saint-simoniana. El drama de tal situación revela, ejemplarmente, - la naturaleza paradójica de la técnica (396).

Gurvitch ha percibido tal tensión entre cuerpo y espíritu con referencia al planteamiento managerial. "El conjunto, dirá el autor ruso-francés, del movimiento tecnocrático en Estados Unidos, especialmente en la forma que le dió James Burham en su Managerial Revolución, está completamente imbuido de saint-simonismo, pero de un saint-simonismo privado de alma: de la moral, de su deseo de mejorar la suerte de la clase más pobre, del llamamiento a la moral del amor, destinado a humanizar la pirámide industrial" (397).

---

(395) Hurtado Bautista.- Ob. cit. Pág. 10.


(396) Vid. "Le paradoxe des technocrats", de Georges Elgozy. Paris 1966.

(397) Gurvitch: "Los fundadores..." Ob. cit. Pág. 11.

Tal divorcio se potencia en la formulación tecnoestructural, en la que, frente a la asociación de trabajo, -- ciencia y arte (homo faber, sapiens et ludens) en un despliegue de las capacidades al servicio de un fin moral, se ofrece una Organización en la que el homo faber se descoyunta -- (tecnoestructura-manipulación sindical) y los "homines sa- - pientes et ludentes" se arriendan a la Organización, que no busca otro fin que su propio crecimiento, produciendo, con - las capacidades, una situación semejante a la que Hegel denomina "tragedia en lo ético" del burgués.

Tal tragedia puede, sin embargo, convertirse, utilizando el juego hegeliano, en la comedia de la "dulce servidumbre" galbraithiana". Su evitación requiere todo un replanteamiento de la política, que se infiere de la segunda op- - ción del propio Galbraith, en la que propone la necesidad de afirmación de otros objetivos a los estrictamente económicos para salvar la libertad, lo que exige el despliegue hacia un replantamiento específico de la política, ya que tal afirmación precisa: una determinación de esos objetivos y unos procedimientos para realizarlos.

Es, precisamente, la incapacidad proyectiva de los fines la que produce, como atinadamente ha observado Fueyo (398), un vacío político que, de persistir, puede abocar a la tecnocratización de la política por la vía -- inercial. "Sin estos estímulos, dirá, por su parte, Fraga, propiciando los procedimientos de la nueva democracia, la inercia tecnocrática acaba por imponerse" (399).



Por ello, en esta hora crítica en que agotadas unas determinadas formulaciones ideológicas, estamos en vísperas de la génesis de nuevas formas de vida (400), cobra sentido como germinador imaginativo, nó como esquema a imitar, el idel saint-simoniano de articular orgánicamente economía y ecología; libertad e igualdad en la aso-

---

(398) Vid. "Estudios de teoría política". Pág. 328.  
y Revista de Estudios Políticos, núm. 131, dedicado al análisis de la tecnocracia.

(399) Fraga: "El desarrollo político". Pág. 72.

(400) Vid. Fueyo: "La mentalidad moderna".- Instituto de Estudios Políticos.

ciación; trabajo colectivo y paz social en la organización; ciencia y opinión en la participación. La articulación de los fines que eviten la inercia tecnocrática, requiere de los políticos una alta dosis de imaginación, ya que si el poder no convoca a la imaginación, ésta arrasará anárquicamente al poder o, lo que es tal vez peor, perecerá trágica e irreparablemente.

Pero tal articulación de fines requiere obviar - la irrefrenabilidad utópica del esquema saint-simoniano, - en el banco de pruebas de la "ascesis intelectual y política". "Conviene recordar, dice Fraga al respecto de la superación tecnocrática, la frase de Petrarca en su epístola a Tomás Caloria". (401) "Un camino agradable no es siem-

---

(401) Fraga: "El desarrollo político". Pág. 61.

pre una vivienda digna, y seguramente un viajero que, por las atracciones de la ruta, olvida su destino, tiene algo de loco".

Nos encontramos ante un doble reto: al pensamiento y a la acción, o mejor, ante el reto de articular, todo lo aproximadamente que sea posible, acción y pensamiento - en un repertorio realista, crítico-orgánico, de propuestas cuya formulación no es irrealizable, ya que sin llegar a - la afirmación de Manheim de que "por primera vez es posible la política como ciencia (402)", lo que sí es cierto es que la decantación de ciertas irracionalidades ideológicas ha reducido sus esquemas a actitudes fundamentales aproximadamente mensurables; que la convergencia técnica pragmatiza los contactos para la solución de los problemas concretos que, coyunturalmente, son ordenables jerárquicamente; que cada vez más, en todas las áreas políticas, existe conciencia de la complejidad de las relaciones "no estudiadas", todo lo cual ha de modularse, no moldearse, con el -

---

(402) Manheim, K: "Ideología y utopía".- Madrid 1966.  
Pág. 211.

máximo apetito de claridad para formular aproximadamente el espectro amplio de la política de futuro.

La unidad de pensamiento y de acción fué una norma saint-simoniana recogida por Marx, que el marxismo ha divorciado. Por ello, la liberación se aleja y la servidumbre se sutiliza. El cientifismo tiene raíz en la creencia marxista de que el comunismo, que no es para Marx el final de la historia, sino el final de la alienación, lograra la liberación mediante la mutación económica. "Pero la alienación humana, según parece, tiene, además, otras muchas raíces que las propiamente económicas; existen, por otra parte, formas políticas y psicológicas de alienación que las mutaciones económicas no son capaces de suprimir, limitándose a trasponerlas de un lugar a otro" (403). Precisamente esas raíces cala la concepción fisiológica saint-simoniana.

---

(403) Fougeyrollas, P.: "El marxismo, verdad y mito".- Ed. Nova Terra.- Barcelona 1963. Pág. 165.

El drama del marxismo tiene su clave precisamente en el divorcio de acción y pensamiento "más allá del - intelectualismo, incapaz de reconocer la acción en su realidad propia, y del pragmatismo, incapaz de reconocer el - pensamiento en su relativa autonomía, el marxismo ha intentado conseguir la unidad de la teoría y de la política, -- del pensamiento y la acción. Pero, al inclinarse por el - cientifismo, en el plano intelectual, y arrastrado hacia - el pragmatismo en el plano de la acción, ha fracasado"(404)

El cientifismo, manipulando arbitrariamente el - concepto de "necesidad", predijo el final de la alienación. "El hecho de que Marx anunciase la inevitabilidad del socialismo se debe, sin ningún género de dudas, a su concepción del comunismo como término del devenir social alienado y - como realización total del hombre" (405), y esta predicción

---

(404) Fougeyrollas, P.- Ob. cit. Pág. 176

(405) Idem. Idem. Pág. 147.


ha generado el prejuicio escatológico que lastra al marxismo como ciencia y la aboca al milenarismo, en tanto -- que, como acción, queda reducido al oportunismo práctico-domesticador de la libertad y manipulador del dogma.

Del mismo modo que el burgués se interpuso entre el barón y el siervo medieval, la tecnoestructura se interpone entre el capitalista y el proletario. De ello no podemos inferir, como en su opción fatalista hace Galbraith, un futuro necesariamente servil, pero tampoco podemos llevarnos de la creencia inefable de que la afirmación de otros valores distintos a los económicos, como en su segunda opción presenta Galbraith, nos conducirá a la liberación.

El cientifismo marxista encuentra su banco de pruebas en el fisiologismo saint-simoniano, éste es, en la concepción, que Marx hizo suya pero no siguió en aquello que su pensamiento tiene de filósofo de la historia, de que la sociedad es un acto de creación continua, cuyo análisis requiere un planteamiento científico, y que del-

mismo modo que la pasión por la libertad exige para Saint-Simón la ciencia de la libertad, la pasión por la igualdad requiere de la ciencia de la igualdad. Y la ciencia de la igualdad y la libertad, tienen como objeto un tejido poroso que se renueva todos los días, que a veces requiere de la cirugía revolucionaria, pero que siempre precisa de la fisiología, si no quiere reducirse al vegetativismo mecanicista o al inmovilismo neurotizante.

El planteamiento fisiológico no puede disolverse utópicamente, sino que ha de resolverse en el realismo crítico, desde él Saint-Simón se nos ofrece como doblemente - ejemplar: para evitar su refrenabilidad y para afirmar, de cantándolo, su horizonte espiritual.



Lo primero exige precisar el sentido de sus contradicciones. Ya hemos afirmado con anterioridad que las contradicciones saint-simonianas no son tanto las contradicciones de Saint-Simón, cuanto las de las ideologías desgajadas de su síntesis original. No existe contradicción lógica, la contradicción vendrá con la historia.

Nada hay tan revelador de estas contradicciones históricas como las divergentes interpretaciones de su obra: mientras para Durkheim resulta el fundador de la sociología y el positivismo (406) y para Leroy el antecesor del socialismo, la historia científica, el positivismo y la sociología (407), para Gouhier sólo fué un sintetizador sin originalidad de los distintos estados que atravesaron las ideas de su tiempo, en cuya historia sólo penetra por su "magnetismo personal", instalándose en el "pre positivismo integral", que alcanzará su madurez en Comte (408). Si para Aron carece de rigor semántico y concep-

- 
- (406) Vid. Durkheim: "Le socialisme, sa definition, ses debuts. La doctrine saint-simonienne". Paris, Alcan 1928. Y "Saint-Simon fondateur du positivisme et de la sociologie" en Revue Philosophique nº XCIX.- Paris 1925.
- (407) Vid. Maxime Leroy: "Le socialisme des producteurs: Henri de Saint-Simón".- Paris. M. Riviere 1924.
- (408) Vid. Henri Gouhier en "La jeunesse d'Auguste Comte et la formation du positivisme".- Paris 1941. Tomo III.

tual (409), para Ansart, la ausencia de una crítica rigurosa de su lenguaje no es un hecho decisivo. "Su aportacióne esencial reside en la constatación de los objetos propios a la ciencia que pretende fundar: los sistemas sociales, - las consecuencias sociales del desarrollo de la industria, los conflictos de clase, la transformación de los sistemas intelectuales y de los valores colectivos".

Si Marx y Engels en "El Manifiesto" y Engels en el "Anti-Duhring" lo instalan, con gran respeto, en el utopismo, por su preconfiguración inefable de la sociedad futura y por su impercepción de la dialéctica clasista, Gurvitch, sin embargo, considerará que "la visión de Marx de la sociedad futura es, paradójicamente, mucho más utópica que la mayoría de sus predecesores, especialmente Saint-Simón" (410).

---

(409) Vid. R. Aron: "Les etapes de la pensée sociologique". París. Gallimar 1967. Pág. 9.

(410) Gurvitch: "Los fundadores ....." Ob. cit. Pág. 16.

El utopismo saint-simoniano radica en el desnivel entre su visión dinámica y conflictiva de la realidad, fundada en su concepción fisiológica y la rapidez e inefabilidad con que pretendió resolver esas contradicciones, encerezándolas a su ideal sintético, con lo que su escatologismo optimista niega, como en Marx, su fisiologismo -- realista.

La disyunción del cuerpo técnico y el espíritu de la síntesis ideal saint-simoniana, se ha resuelto con el triunfo del cuerpo sobre el espíritu y el agotamiento ideológico de las diversas vertientes del pensamiento de él desgajado, en la consumación de los supuestos epistemológicos de la revolución industrial.

La conjunción del cuerpo y espíritu se ofrece -- como horizonte para la superación de esta era crítica. Horizonte en el que se conjugan dinámica y creadoramente homo faber, homo sapiens et homo ludens en una nueva concepción del trabajo colectivo, mas no modelo a imitar, porque Saint-Simón no puede ser, por su carácter histórico-paradoxal, un configurador de pensamiento, sino un fecundador de imaginación, que, por su energía fáustica, pue-

de resultar un valioso punto de apoyo en ese esfuerzo que  
debe conducirnos más allá de Marx y de Galbraith.

BIBLIOGRAFIA

- I.- Obras de Saint-Simón.
- II.- Obras sobre Saint-Simón.
- III.- Bibliografía general.

OBRAS DE SAINT-SIMON

## I. Obras de Saint-Simón.

1.- La colección de obras de Saint-Simón utilizada, fundamentalmente, en esta obra, ha sido la integrada por los seis tomos de la edición anastática de Antropos, París 1966, de los que los cinco primeros contienen los once volúmenes, correspondientes a -- Saint-Simón, del conjunto de los editados por E. -- Dentú (1868-1876) de las obras de "Saint-Simón et -- Enfantin", y el VI un conjunto, ordenado cronológicamente, de los escritos que faltan en la edición de Dentú.

La edición de Antropos constituye la primera publicación de las obras completas de Saint-Simón, las recoge todas, y su división en tomos es la siguiente:

### TOMO I

(1º et 2º vol. des Oeuvres de Saint-Simón)

- Lettres d'un habitant de Genève à ses contemporains (1802)
- Histoire de ma vie (fragments 1808).
- Ecrits sur l'Encyclopédie (1810).
- Correspondance avec M. DE REDERN (1811-1814).
- De la Réorganisation de la Société Européenne (1814).
- L'Industrie (t. I) (1816-1817).

TOMO II

(3<sup>e</sup> et 4<sup>e</sup> vol. des Oeuvres de Saint-Simón)

- L'Industrie (t. II) (1817-1818).
- Naissance du Christianisme (1818).
- Le Parti National ou Industriel comperé au Parti Antinational (1819).
- Sur la Querelle des Abeilles et des Frelons (1819).
- L'Organisateur (1819-1820).

TOMO III

(5<sup>e</sup>, 6<sup>e</sup> et 7<sup>e</sup> vol. des Oeuvres de Saint-Simón)

- Du Système Industriel (1821).
- Nouveau Christianisme (1825).

TOMO IV

(8<sup>e</sup> et 9<sup>e</sup> vol. des Oeuvres de Saint-Simón)

- Catéchisme des Industriels (1823)

TOMO V

(10<sup>e</sup> et 11<sup>e</sup> vol. des Oeuvres de Saint-Simón)

- Catéchisme des Industriels (suite 1824)
- Quelques opinions philosophiques à l'usage du XIX<sup>e</sup> siècle (1825).
- De l'Organisation Sociale (1825).
- De la Physiologie Sociale (1825).
- Mémoire sur la Science de l'Homme (1813).
- Travail sur la Gravitation Universelle (1813).

TOMO VI

(Textes de Saint-Simón ne se trouvant pas dans l'Édition - des Oeuvres de Saint-Simón et Enfantin de 1868-1878).

- Lettres au Bureau des Longitudes (1808).
- Introduction aux Travaux Scientifiques du XIX<sup>e</sup> siècle (1807-1808).
- Profession de Foi du Comte de Saint-Simón sur l'Invasion du Territoire Français par Napoléon Bonaparte (1815).
- Opinion sur les mesures à prendre contre la Coalition de 1815 (1815).
- Lettres de Henri de Saint-Simón à MM. les Jurés (1820).
- Lettres à Messieurs les Ouvriers (1821).
- Brouillons sur la Misère du Proletariat (1821 ?).
- Chant des Industriels (1821).
- Des Bourbons et des Stuarts (1822).  
et divers autres fragments.

2.- Otras ediciones anteriores.

2.1.- Olinde Rodríguez publicó, en 1832 y 1841, un conjunto incompleto de las obras de Saint-Simón.

2.2.- Carlos Lemmonier publicó, de 1859 a 1861, en tres tomos, las "Obras escogidas de Saint-Simón".

2.3.- Ejecutores testamentarios publicaron la edición a que anteriormente hemos hecho alusión, en 47 volúmenes, en los que las obras de Saint-Simón están comprendidas entre el 11 y el 38, intercaladas -- con las de Enfantin.

.. 2.4.- En 1857, Hubbard publicó "Fragments des plus celebres écrits de Saint-Simón". París. Ed. Guillaumin.

2.5.- La "Exposición de la doctrina" se publica en París en 1830 y 1925, dirigida por Bouglé y Halevy.

2.6.- Dautry, Jean, publica, en 1951, "Saint-Simón. Textes choisis".

2.7.- En 1952, se publican por F.M.H. Markham, los "Selected Writings". Oxford.

2.8.- En 1959, se realiza la publicación de tres volúmenes de las obras escogidas de Saint-Simón, en Bruselas.

De éstas he utilizado, en contadas ocasiones, las 2.3, 2.5 y 2.6. En otras he recogido las referencias de ellas en otros autores.

3.- Gurvitch ha ordenado, por materias, el contenido de las obras de Saint-Simón, en las siguientes cuatro series - que transcribimos:

Primera serie (metodológica):

- 1) "Carta de un habitante de Ginebra a sus contemporáneos". (1802). Expresa aquí una viva admiración por Newton, una confianza sin límites en la ciencia y los sabios, y propone la realización de una reunión de 21 elegidos de la humanidad que tomarán el nombre de Consejo Newton, bendecido por Dios para representarlo sobre la tierra.
- 2) "Introducción a los trabajos científicos del siglo XVIII". (1807-1808).
- 3) "Carta al Bureau des Longitudes" (1808).
- 4) Diversos estudios sobre "La Enciclopedia y la necesidad - de fundar una nueva Enciclopedia" (1810 y 1813).
- 5) "Trabajo sobre la gravitación universal" (1813). La obra está consagrada al problema de la unidad de las ciencias y su pasaje del estado conjetural al estado positivo, es decir, desprovisto de misticismo; atribuye un papel importante a Sócrates, a la revolución científica organizada por Descartes y a la recapitulación de la marcha del espíritu humano realizada por Condorcet.

Segunda serie (sociológica):

- 1) "Ensayos sobre la Organización Social (1804), que permanecieron inéditos; se publicaron por primera vez en 1925.

- 2) "Historia del hombre" (1810). Advertencia.
- 3) "Memoria sobre la Ciencia del Hombre" (1813). Saint-Simón desarrolla aquí la idea de una "fisiología social", o sociología.
- 4) "El Organizador", tomos I y II (1819-1820). Esta obra contiene la parábola de Saint-Simón según la cual la desaparición del Estado ni siquiera sería advertida, y expone en detalle la teoría de las complejas relaciones entre el Estado y la Sociedad Económica.
- 5) "El Sistema Industrial" (1821). Saint-Simón desarrolla aquí su concepción de las clases sociales, combate a legistas y metafísicos, y busca las bases sociales de las constituciones políticas.

Tercera serie (económica, histórica e internacional):

- 1) "Industria o discusiones políticas, morales y filosóficas" (1816-1818). El primer tomo, "La Política", es de Agustín Thierry; los tomos II y III de Saint-Simón y -- los tres primeros cuadernos del tomo IV, de Augusto Comte. En "La Industria" aparecieron las "Cartas a un Americano" y "Visión sobre la Propiedad".
- 2) "De la Reorganización de la Sociedad Europea", por Saint Simón y Thierry (1814).
- 3) "Opiniones acerca de las Medidas a tomar contra la Coalición de 1815", por Saint-Simón y Thierry.
- 4) "De los Borbones y los Estuardos" (1822).

Cuarta serie (doctrinaria):

- 1) "El Catecismo de los industriales", cuadernos 1, 2 y 4 (1823-1824); el tercer cuaderno es de Comte, condenado por Saint-Simón en un prefacio. "El Catecismo de los industriales" contiene una exposición sistemática de las instituciones en el régimen industrial, ligada a la planificación socialista y abarca al mismo tiempo elementos tecnocráticos.
- 2) "Opiniones literarias, filosóficas e industriales" (1825). En esta obra, se trata especialmente el tema de los medios prácticos de realización del régimen industrial definido.
- 3) "Nuevo Cristianismo" (1825). Es una disertación sobre la nueva moral social, que es un elemento indispensable del régimen industrial y cuyo fundamento es pan-teísta.

OBRAS SOBRE SAINT-SIMON

II.- Obras sobre Saint-Simón.

- Ansart, Pierre: "Sociologie de Saint-Simón".- Edt. Presses Universitaires de France 1971. Edición española. Ediciones Península, Barcelona 1972.
- "Marx et l'anarquisme".- Essais sur les sociologies de Saint-Simón, Proudhon et Marx.- P.U.F. París 1969.
- Bouglé, C.C.: "Chez les prophètes socialistes".- Paris 1918.
- "L'oeuvre d'Henry de Saint-Simón. Textes choisis. Introduction".- Paris, Alcan, 1922.
- Brothier, León: "Saint-Simón et le saint-simonisme".- Bruselas, La Libre Recherche, 1859.
- Charlety, Sebastián: "Historia del saint-simonismo". Alianza Editorial. Madrid 1969.
- Daumas, M: "Histoire de la science". Enciclopedia de la Pleiade".- Paris 1957.
- Desroche, H.: "Les dieux rêvés": De L'Uthéisme.- Desclée.- Paris 1972.
- "Genése et Structure du Nouveau Christianisme".- Introducción a "Le Neouveau christianisme et les - - écrits sur la religion".- Edic. du Seuil.- París - 1969.
- Dondo, Mathurin: "The French Faust. Henry de Saint-Simón".- Nueva York, Philosophical Library, 1955.

Dumas, G.: "Psychologie de deux Messies positivistes, Saint-Simón et A. Comte".- Paris 1905.

Durkheim, Emile: "Le socialisme, sa definition, ses debuts, la doctrine saint-simoniane".- Edic. M. Mauss. París, Alcan, 1928.

"Saint-Simón, fondateur du positivisme et de la sociologie".- Revue Philosophique" XCIC, 1925.

Frank E, Manuel: "The New World of Henry de Saint-Simón".- Cambridge.- Harward University. Press 1956.

"The prophetes of París".- Cambridge Mass, Harward University. Press 1962.

Gurtvich: "Los fundadores franceses de la sociología contemporánea: Saint-Simón y Proudhom".- Edit. Galatea.- Buenos Aires, 1958.

"Tres capítulos de la historia de la sociología: Comte, Marx y Spencer".- Ed. Galatea. Buenos Aires 1959.

"La vocation actuelle de la sociologie".- P.U.F. París, Tomo II. 1963.

"C. H. de Saint-Simón. La physiologie sociale.- Oeuvres choisies".- Paris. P.U.F. 1965.

Gouhier, Henry: "La jeunesse d'Auguste Comte et la formation du positivisme".- París 1941.- Editorial Vrin.- Tomo II.- "Saint-Simón jusqu'à la Restauration".- Tomo III. "Saint-Simón de 1814 a 1825".

- Hurtado Bautista, Mariano: Prólogo al "Catecismo político de los industriales".- Ed. Aguilar. Madrid.
- Janet, Paul: "Saint-Simón et le saint-simonisme".- París 1878.
- Leroy, Máxime: "Histoire des idées sociales en France".- Tomo II. París 1950.
- "Le socialisme des producteurs .- Henry de Saint-Simón".- París. Bibl. d'Information sociales. M. Riviere 1924.
- "La vie véritable du comte H. de Saint-Simón (1760-1825)".- París. Grasset 1925.
- Luckes Stevevent: "The founding fathers of social science".
- Malern Hart, J.: "Saint-Simón". P.U.F. París 1953.
- Moya, Carlos: "Henry de Saint-Simón y la Fundación del Positivismo Científico Social".- Prólogo de la traducción del Sistema Industrial.- Ed. M. de Trabajo.- Madrid 1975.
- Pasquier, A.: "Saint-Simón et les problèmes du temps présent" Rev. d'Histoire économique et sociales". 1948.
- Talmón, J.L.: "Mesianismo Político".- Ed. Aguilar. Impreso - en México.- Aguilar 1960.
- Vidal, Daniel: "Saint-Simón oeuvre ouverte". "Sociologie du Travail. 1967.

Weill, G.: "Un precurseur du socialisme. Saint-Simón et son Oeuvre".- Ed. Perrín.- París 1894.

"Les juifs et le saint-simonisme".- Revue des etu des juives. Vol. 31. París 1895.

"L'ecole saint-simonienne".- París 1896.

"El Globo": Extractos.- (Colección Goldschmidt).- London.-

"El Productor"       "       { University Library.

(Existe una "Bibliographie du saint-simonisme" realizada en 1967 por Walch, Jean.- París. Vrin.- 132 pgs.)

BIBLIOGRAFIA GENERAL

III.- Bibliografía general.

Aron, R.: Informe en "La democratie a l'epreuve du XX siècle".- París 1960.

"Les etapes de la pensée sociologique".- París.  
Gallimar 1967.

"Tres ensayos sobre la era industrial".- Edima,  
S.A., 1967.

Bairoch, P.: "Revolución industrial y subdesarrollo".- Si-  
glo XXI, 1967.

Buber, Martín: "Caminos de Utopía".- Fondo de Cultura Eco-  
nómica.- México 1955.

Buri, John B.: "La idea de progreso".- Alianza Editorial.-  
Madrid 1971.

Cole: "Historia del pensamiento socialista".- T.I. Fondo -  
de Cultura Económica.- México 1962.

Colín, Armand: "Industrialización et technocratie".- París  
1949.

Comte, A.: "Discours sur ensemble du positivisme".- París.  
Société Positiviste International.

Condorcet: "Bosquejo de un cuadro histórico de los progre-  
sos del espíritu humano".- Calpe. Madrid 1921.

Díez del Corral, Luis: "El rapto de Europa".- Revista de Occidente. Madrid 1954.

Dilthey: "Gesammelte Schriften".- Tomo VII. Berlín 1927.

Ebenstein, W.: "Los grandes pensadores políticos".- Rev. Occidente.- Madrid

Elgocy, George: "Le paradoxe des thecnocrates".- Paris 1966.

Elmer Barnes, H.: "Historia de la Economía del Mundo Occidental".- Edit. Utea. Méjico 1955.

Estapé, Fabián: "Prólogos a "El capitalismo americano".- Ed. Ariel, 1972. Barcelona. Y "La sociedad opulenta".- Ariel. Barcelona 1973.

Foucher de Carril, A.: "Hegel y Schopenhauer".- Biblioteca de Jurisprudencia, Filosofía e Historia.- Ed. La España Moderna. Madrid.

Fougeyrollas: "El Marxismo, verdad y mito".- Ed. Nova Terra. Barcelona 1964.

Fraga Iribarne, M.: "El desarrollo político".- Ed. Grijalbo. Barcelona 1966.

Fueyo Álvarez, Jesús: "Estudios de Teoría Política".- I.E.P. Madrid 1968.

"La mentalidad moderna". I.E.P.

" La época insegura".- Ed.Europa 1962.

Galbraith, J.K.: "Economía y Sociedad Humana". Coloquios - Internacionales del Mº de Economía y Finanzas de Francia.- Ediciones Revista de Trabajo.- Madrid 1974.

"El nuevo Estado industrial".- Ariel. Barcelona, 1974.

"El capitalismo americano".- Ed. Ariel 1972. Barcelona.

"La sociedad opulenta".- Ed. Ariel 1973.- Barcelona.

González Seara, Luis: "La sociología como aventura dialéctica".- Ed. Tecnos, S.A. Madrid 1971.

Hallet Carr, Edward: "Ensayos sobre la Revolución".- Alianza Editorial. Madrid.

Hegel: "Jeaner Real Philosophie".- Hamburgo 1967.

Hirschberger, J.: "B.H. de la Filosofía".- Edit. Herder.- Barcelona 1973.

Hobsbawm, Eric J.: "Las revoluciones burguesas".- Guadarrama. Madrid 1971.

Iring Fetscher: "El concepto de sociedad civil de Hegel".- Revista de Ciencias Sociales. Julio 1975.

Jaures, Jean: "Los orígenes del socialismo alemán".- Ed. Cultura Popular. Barcelona 1967.

- Jouvenel, B. de: "Economía y Sociedad Humana".- Coloquios Internacionales del Ministerio de Economía y Finanzas de Francia.- Ediciones Revista de Trabajo. Madrid 1974.
- La Croix, Jean: "La sociologie de Augusto Comte".- Edit. P.U.F. París 1961. Segunda edición.
- Legaz Lacambra, Luis: "Socialización, Administración y -- Desarrollo".- Biblioteca de cuestiones actuales. I.E.P. Madrid 1971.
- Lichtheim, George: "Breve historia del socialismo".- Alianza Editorial. Madrid 1965.
- Locke, J.: "Ensayo sobre el Gobierno Civil".- Edit. Aguilar. Buenos Aires 1955.
- Lowith, K.: "El sentido de la Historia".
- Luckács, George: "El joven Hegel y los problemas de la sociedad capitalista".- Ed. Grijalbo. México 1963.
- Manheim, K.: "Ideología y utopía".- Madrid 1966.
- Marcos de la Fuente, Juan: "La sociedad tecnocrática".- Ediciones Iberoamericanas.
- Marx, Ch.: "Tesis sobre Feuerbach".- Grijalbo. Barcelona 1974.

- Mayern, Peter: Alexis de Tocqueville. "Estudio bibliográfico de ciencia política".- Ed. Tecnos.- Madrid 1965.
- Merton, R.K.: "Role of the intelectual in public burocracy".
- Meynaud: "Problemas ideológicos del Siglo XX".- Ariel.
- Miller, Jonathan: "Macluhan".- Grijalbo. Barcelona.- Méjico 1973.
- Mumford, Lewis: "Técnica y Civilización".- Alianza Editorial. Madrid 1971.
- Myrdal, G.: "El Estado del futuro".- Fondo de Cultura Económica. México 1961.
- Perroux, François: "Industrie et evolution collective".- Ed. P.U.F.- París 1964. T.I.: "Saint-simonisme du XX siècle et creation collective".
- Philip, André: "Historia de los hechos económicos y sociales. De 1800 a nuestros días".- Taurus. Madrid, 1967.
- Proudhon: "La revolution social démontrée pour le coup - - d'état du das decembre".- Oeuvres Completes.
- Redier, A.: "Comme disait M. de Tocqueville".



Rousseau: "Discurso sobre el origen y los fundamentos de la desigualdad entre los hombres".- Península. Barcelona 1973.

Russell, B: "L'esprit scientifique".- París 1947.

Sabine, G.H.: "Historia de la teoría política".- F.C.E. Méjico 1965.

Senghor: "Economía y Sociedad Humana".- Ponencia en Coloquios internacionales del Mº de Economía y Finanzas de Francia.- Ediciones Revista de Trabajo.- Madrid 1974.

Sombart; W.: "Noosociología".- Instituto de Estudios Políticos. Madrid 1969.

Squillace, F.: "Las doctrinas sociológicas".- Tomo II. Ed. La España Moderna.

Theimer, W.: "Historia de las ideas políticas".- Ariel. Barcelona.

Tocqueville, A.: "Souvenirs".- París 1893. Ed. Conde de Tocqueville. Segunda edición.

"Oeuvres completes".- Ed. Madam de Tocqueville.- Segunda edición. París 1866.

Uscatescu, Jorge: "La anarquía y las fuentes del poder".- Reus. Madrid 1973.

Von Mises: "Le socialisme".- Edition M. Th. Genin. París  
1952.

Weber, Max: "Estaat sociologie".- Ed. J. Winckelman. Berlín  
1956.

Weill, G.: "Un precurseur su socialisme. Saint-Simón et son  
oeuvre".- Paris 1894. Ed. Perrín.

"Les juifs et le saint-simonisme".- Revue des etu  
des juives. Vol. 31. París 1895.

I N D I C E

I N D I C E

	<u>Págs.</u>
I. <u>Genealogía intelectual de Saint-Simón.</u>	
A.- Rama físico-fisiológica .....	5-12
B.- Rama evolucionista-histórica .....	12-25
C.- Rama político-económica y utilitaria ..	25-46
II. <u>La escatología industrial.</u>	
- La intuición industrial .....	47-50
- Los tres niveles saint-simonianos .....	50-53
- Los componentes de la idea de Industria en las "Cartas de un habitante de Ginebra a sus contemporáneos" .....	53-59
- Su articulación piramidal en la "Organiza ción social" .....	59-65
- Condensación de la Idea en "La Industria"	65-73
- De la crítica a la pretensión organizad- ora en "El Organizador" .....	73-78
- Dialéctica de los sistemas en "El sistema industrial" .....	78-84
- Hacia una nueva dinámica: "El nuevo Cris- tianismo" .....	85-97

Págs.

- Saint-Simón y Comte .....	98-108
- Saint-Simón y Hegel .....	108-122
- Saint-Simón y Marx .....	123-127
- Saint-Simón y Proudhon .....	127-131

III. La vertiente tecnocrática.

- Saint-Simón y Tocqueville .....	132-139
- Consideración del proceso técnico hasta la perspectiva histórica saint-simoniana na .....	140-162
- Exégesis de su específica concepción -- tecnocrática .....	162-177
- Saint-Simón y el saint-simonismo en el curso de la fase paleotécnica y mesotéc- nica .....	177-201
- Conexión de Saint-Simón con el ideal -- neotécnico .....	201-208
- Proceso de la burocracia y de la tecno- estructura. Utopismo y anticipación -- saint-simoniana. Análisis y crítica de la tecnoestructura .....	208-256
- Contraste de la concepción saint-simo-- niana con el esquema tecnoestructural .	256-274

- - - - -

Bibliografía.	<u>Págs.</u>
I.- Obras de Saint-Simón .....	277-283
II.- Obras sobre Saint-Simón .....	285-288
III.- Bibliografía general .....	290-298